

صوت الأمة

مَجَلَّة شَهْرِيَّة أُسْلَامِيَّة أَدَبِيَّة

تصدر عن دار التأليف والترجمة، بنارس

المجلد (٤٠)	رجب المرجب ١٤٢٩ هـ
العدد السابع	يوليو ٢٠٠٨ م

المشرف على المجلة: الدكتور مقتدى حسن بن محمد ياسين الأزهرى

مساعد المشرف: أسعد أعظمي بن محمد أنصاري

☆ عنوان المراسلة:	صوت الأمة بى ١ / ١٨ جى، ريورى تالاب، بنارس، الهند THE EDITOR B-18/1-G, Reori Talab, Varanasi - 221010 (India)
☆ الاشتراك باسم:	دار التأليف والترجمة، ريورى تالاب، بنارس، الهند DAR-UT-TALEEF WAT-TARJAMA B-18/1-G, Reori Talab, Varanasi - 221010 (India)
☆ الاشتراك السنوي:	في الهند (١١٠) روبية، ثمن النسخة (١٠) روبيات في الخارج (٣٦) دولار بالبريد الجوي، (١٥) دولار بالبريد العادي

☆ تليفون: ٢٤٥٢٢٤١ / ٢٤٥١٤٩٢ فاكس: ٢٤٥٢٢٤٣

www.aljamiatussalafiah.org

E-mail: jamia@aljamiatussalafiah.org / secretary@aljamiatussalafiah.org

المنشور لا يعبر إلا عن رأي كاتبه

محتويات العدد

<u>الصفحة</u>	<u>العنوان</u>
	☆ الافتتاحية:
٣	١ - المسارعة الى الخيرات مع الاهتمام بالمظهر د. مقتدى حسن محمد ياسين الأزهرى
	☆ الفقه الإسلامى:
٩	٢ - صلاة السفر الشيخ عبيد الله الرحمانى المباركفورى رح
	☆ القضايا المعاصرة:
١٣	٣ - موقف الآخرين من الخطاب الإسلامى فضيلة الدكتور الشيخ صالح بن عبد الله بن حميد
	☆ تصحيح المفاهيم:
٢٤	٤ - بدعة تخصيص شهر رجب بالصيام أو القيام وحكم العمرة الشيخ عبد الله بن عبد العزيز بن أحمد التويجى
	☆ دروس وعبر:
٣٣	٥ - إطالة العمر بالأخلاق الفاضلة الشيخ محمد بن إبراهيم النعيم
	☆ التوجيه الإسلامى:
٣٧	٦ - الصيف أمل وألم الشيخ حسن بن محمد الشريم
	☆ آداب إسلامية:
٤٢	٧ - آداب الجنازة الشيخ لطف الحق المرشد آبادى
	☆ الصحافة العربية:
٤٧	٨ - الملك عبد العزيز ودوره فى ترويج الصحافة العربية د. محمد سليم
	☆ من تاريخ الجامعة:
٥١	٩ - ذكر أبناء الجامعة السلفية فى سلسلة الألبانى الصحيحة الدكتور رحمت الله السلفى
	☆ من أخبار الجامعة:
٥٩	١٠ - من أخبار الجامعة
٦٠	☆ ١١ - المجلة تهدف إلى

الافتتاحية

المسارعة الى الخيرات مع الاهتمام بالمظهر

د. مقتدى حسن محمد ياسين الأزهرى

ان الفقر والغنى والخمول والشهرة من ظواهر المجتمع البشري، فكل مجتمع يوجد فى الغنى والفقر والخامل والشهير، هذا شىء طبيعى قضاه الله تعالى وان لم نعرف حكمة هذا الفرق ولم نصل الى سره فى الخلق.

وقد يحاول بعض الناس أن يجعل هذه الظاهرة أساسا يقيس به منزلة الفرد فى المجتمع والدين ومكانته فى التكريم والتحقير، وعلى هذا الأساس يعامل مع الانسان ويقف منه. ولكن هذا الاتجاه لا يقره الاسلام، وانه لا يرى أن يكون غنى الانسان أو فقره أساسا لتحديد مكانته فى المجتمع وفى الدين، أو يتم تكريم الرجل أو تحقيره بناء على شهرته أو خموله عند الناس.

ان الاسلام يرى أن هذه الأمور اعتبارية، ولا علاقة لها مع قيمة الانسان الحقيقية، ان منزلة الانسان تتحدد بحالته العملية وبمعنوياته التى يتمتع بها وبالقيم التى يؤمن بها وبالمبادئ التى يسير فى ضوءها.

وأيام نزول القرآن حاول بعض المشركين أن يعطى الرسول ﷺ وزنا للاتجاه المذكور ويعامل مع الناس على أساس مكانتهم الاجتماعية والمادية، ولكن الله تعالى رد على هذه المحاولة وبين للناس أن تقويم الناس بمثل هذه الاعتبارات تقويم جائر لا مكان له فى الاسلام، وأن ضعفة المسلمين والفقراء والخاملين قد يكونون عند الله تعالى أعلى منزلة وأحسن حالا من غيرهم، ولذا أمر الله تعالى رسوله ﷺ: (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم).

والله تعالى نهى فى الآية الرسول ﷺ أن يزدري بفقراء المؤمنين ويغلق عينيه عن رثاثة زيهم طموحا الى طراوة زي الأغنياء، قال الكواشى: قال قوم من رؤساء الكفار لرسول

الله ﷺ: نح هؤلاء الموالي الذين كان ريحهم ريح الصنان، وهم صهيب وعمار وغيرهما من فقراء المسلمين حتى نجا لسك فنزلت هذه الآية.

فلا اعتبار لمكانة الانسان الاجتماعية ولا لماله ولجاهه عند الناس، بل المقياس هو الايمان والعمل الصالح والقيم التي دعا اليها الاسلام، فقد يكون المرء لدى الناس فاقد القيمة والاحترام، ولكن الله تعالى يكرمه ويحبه للمعنويات التي فيه، فقد روى عن حارثة بن وهب قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ألا أخبركم بأهل الجنة؟ كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره، ألا أخبركم بأهل النار؟ كل عتل جواظ مستكبر. متفق عليه.

والمتضعف: هو الذي يستضعفه الناس ويقهرونه ويفخرون عليه لضعف حاله في الدنيا، أو متواضع متذلل خامل واطع من نفسه.

وعن أبي العباس سهل بن سعد الساعدي قال: مر رجل على النبي ﷺ فقال لرجل جالس عنده: ما رأيك في هذا؟ فقال: رجل من أشرف الناس هذا والله حرى ان خطب أن ينكح، وان شفع أن يشفع، فسكت رسول الله ﷺ، ثم مر رجل آخر فقال له رسول الله ﷺ: ما رأيك في هذا؟ فقال: يا رسول الله ﷺ هذا رجل من فقراء المسلمين، هذا حرى ان خطب أن لا ينكح، وان شفع أن لا يشفع، وان قال أن لا يسمع لقوله، فقال رسول الله ﷺ: هذا خير من ملء الأرض مثل هذا. متفق عليه.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: رب أشعث أغبر مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره. رواه مسلم.

والحديث الأول من هذين الحديثين يصور نظرة الناس العامة التي تحدد منزلة المرء بناء على حالته الظاهرة، وكذلك يرشد فيه النبي ﷺ بأسلوب حكيم الى أن مظهر المرء لا يصلح أن يكون أساسا للحكم على منزلته عند الله تعالى، بل هناك مقياس آخر يقاس به قيمة المرء، وهو مقياس يعتمد على الناحية العملية والمعنوية للانسان.

والحديث الثاني اجمال لما في الحديث الأول وتوجيه لعامة الناس الى أن اللازم أن لا يحدد الناس قيمة المرء ومنزلته بالنظر الى الحالة الظاهرة، بل يجب أن يصلوا الى جوهر

الشيء ويتعمقوا في المعنويات حتى يأتي حكمهم صحيحا عادلا.



حياة الانسان في الدنيا قصيرة، والرحيل منها الى الآخرة أمر محتوم لا ينبغي أن يشك فيه انسان فانه يشاهد كل يوم بل كل ساعة الجنائز تحمل الى المقابر والأموات تودع في القبور: (ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها، والله خبير بما تعملون).

وفى مثل هذا الوضع يجب على المسلم أن يغتنم فرصة العمر، ويستعد للحياة الآخرة، ويسارع في الخيرات، ويحرص على طاعة الله جل وعلا والانقياد له في جميع الأوامر والنواهي التي جاءت من الشريعة الاسلامية السمحة.

وهذا أمر مهم يستحق أن يهتم به كل مسلم قبل فوات الأوان، فان العصر مليء بالملهيات والمغريات، والشيطان متربص بالانسان، وانه يلهيه ويجره الى المعاصي ويمنيه ويعدده ويسول له حتى يتمادى في التمرد والعصيان.

ومن هنا نرى القرآن الكريم يحث المسلمين على السبق والاسراع في أعمال الخير وعلى التزود للحياة الآخرة، يقول تعالى:

(وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السماوات والأرض، أعدت للمتقين).
ويقول: (فاستبقوا الخيرات).

فهذه الحياة الدنيا وما فيها من المتع والملذات ليست بشئ اذا قسناها بالحياة الآخرة وما فيها من نعيم وتكريم، والمؤمن في هذه الدنيا قد جاء ليعمل للآخرة ويبتغى مرضاة الله ويدخل برحمته جنة النعيم. ولا سبيل الى ذلك الا باتباع أحكام الاسلام وباطاعة الله تعالى ورسوله في السراء والضراء.

وكذلك حذر الرسول الكريم ﷺ أمته من التماذي في الغفلة والعصيان ومن ايثار متع الحياة الدنيا على نعيم الآخرة، يقول ﷺ: بادروا بالأعمال الصالحة، فستكون فتن كقطع الليل المظلم، يصبح الرجل مؤمنا ويمسى كافرا، ويمسى مؤمنا ويصبح كافرا، يبيع دينه بعرض من الدنيا. رواه مسلم.

وقد ترك لنا رسول الله ﷺ في سيرته الطيبة الزكية نموذجاً صالحاً للعناية بالآخرة والمصارعة الى الخيرات قبل مجيء الأمر المحتوم وحلول ساعة الندم. فقد روى البخارى في صحيحه عن عقبة بن الحارث قال: صليت وراء النبي ﷺ بالمدينة العصر فسلم ثم قام مسرعاً فتخطى رقاب الناس الى بعض حجر نسائه، ففزع الناس من سرعته فخرج عليهم فرأ أنهم قد عجبوا من سرعته، قال: ذكرت شيئاً من تبر عندنا فكرهت أن يحبسنى فأمرت بقسمته. والتبر قطع ذهب أو فضة.

وموقف الرسول ﷺ هذا من التبر الموضوع في بيته واسرعه عليه السلام في انفاقه يدعونا الى تفكير عميق والى محاسبة نفوسنا في مواقفنا من متاع الحياة الدنيا، فان هذه الحياة بمتعتها وشواغلها قد ملكت علينا مشاعرنا وألهتنا عن الاستعداد للآخرة وعودتنا على التأخير والتسويف، وعلى أن ننظر الى ساعات العمر على أنها تمتد وتدوم كما نريد، ولكن الأمر ليس في الحقيقة كذلك، بل الانسان معرض للفناء في أية لحظة، والموت قد يباغته من حيث لا يشعر.

ومن هنا رأينا الصحابة رضی الله عنهم، كانوا – بفضل تلقى التربية المباشرة من النبي عليه السلام – في غاية الحذر من الانشغال بالحياة الدنيا، وكانوا سابقين مسرعين الى الخيرات كما نعرف من كتب الحديث والسيرة: عن جابر رضى الله عنه قال قال رجل للنبي ﷺ يوم أحد: أرايت ان قتلْتُ فأين أنا؟ قال: في الجنة، فألقى تمرات كن في يده ثم قاتل حتى قتل. متفق عليه.

هذا هو الايمان بالحياة الآخرة وبنعيمها، وهذه هي المصارعة الى الخيرات والاستهانة بملذات الحياة الدنيا حيث ان الانسان لا يهاب الموت. والمسلم مطالب بهذه القوة الايمانية، وبأن ينظر الى الحياة النظرة التي لمسها عند الرسول ﷺ وعند صحابته، وبأن يؤثر دائماً الحياة الآخرة على الحياة الدنيا، واتباع أوامر الاسلام ونواهيه على اتباع الأهواء والأغراض، فان هذا هو مقتضى الاسلام، وهذا هو الحل الوحيد للمشكلات التي تواجه المسلمين من هنا وهناك.



يحتاج الانسان في مجتمعه الى المعاملة مع غيره، فانه في كثير من الشئون الاجتماعية

والاقتصادية يتعامل مع الآخرين، يأخذ منهم ويعطيهم، ويطلب منهم ويؤدى اليهم، وذلك بناء على كونه مدني الطبع محبا للاجتماع مفطورا على التعامل والتبادل فى المصالح المشتركة. والاسلام يعترف بهذه الحاجة للانسان، وينظر الى المجتمع نظرة واقعية يسهل بها توجيه الانسان الى ما فيه الخير والسعادة.

يريد الاسلام أن يتم التبادل بين الناس على أساس سليم عادل، وكل انسان يعامل مع أبناء جنسه مع مراعاة الظروف والأحوال، ومع الحفاظ على المبادئ والقيم الانسانية ومع احترام المشاعر والأحاسيس، وذلك أن الكتلة البشرية من أصل واحد، وهى تتقاسم المصالح والمنافع فيما بينها، ومن هنا يجب أن يكون أساس المعاملة فيما بينها على العدالة والأمانة، وعلى المودة والتسامح، وعلى الايثار والتضحية، حتى يسود المجتمع جو من الهدوء والطمأنينة، ويعم بين الناس شعور المواخاة والمواساة، وتعيش جميع طبقات المجتمع فى جو من التآلف والتعاون، ولا يحصل بينها تناحر وتشاجر فى سبيل الحصول على المادة حتى يتناسى الانسان أواصر المودة والمحبة التى تربطه مع أبناء جنسه، ويصرف بصره عن حاجة الآخرين وظروفهم.

والتعامل بين بنى آدم اذا تحقق فانه يجب أن يتحقق على أساس الأمانة والعدالة، واذا كانت هناك ظروف تدعو الى الملاطفة والملاينة فمن الأحسن أن يراعى الانسان هذه الظروف، ويأخذ بالجانب الأيسر ويميل الى العطف واللين.

وللاسلام توجيهات سامية تضمن النزاهة والسلامة للمعاملة التى تجرى بين الناس، والهدوء والطمأنينة للمجتمع الذى يتمسك بها، والخير والسعادة للأفراد الذين يلتزمون بها. ومن هذه التوجيهات أن الانسان اذا أعطى أحدا شيئا فالواجب أن يعطيه تاما غير ناقص، واذا أخذ شيئا فالواجب أن يأخذ تاما غير زائد، ولا يحاول فى هذا التبادل الاستئثار ليس من حقه، يقول الله تعالى: (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط، ولا تبخسوا الناس أشياءهم.)

والقسط هو العدل والسوية، والآية الكريمة تأمر المسلمين بايفاء الكيل والوزن، وتمنع من البخس والنقص طمعا فى أخذ ما لا يستحقه الانسان.

ويقول تعالى: (ويل للمطففين، الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون، واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون، ألا یظن أولئك أنهم مبعوثون، لیوم عظیم، یوم یقوم الناس لرب العالمین). وفى هذه الآیة تصویر رائع لنفسیة الطامعین الذین یتکالبون على المادۃ، و بیان لاتجاههم الأنانی الذی یسیطر علیهم، فلا ینظرون الا الى مصالحهم، ولا یطلبون الا حقوقهم، أما حقوق الآخرين ومصالحهم فهم عنها فى غفلة واعراض. والآیة الکریمۃ اذ تنعی على مثل هذا الاتجاه فانها تهدد الذین یسیطرون على أموال الغیر بدون حق، وتذکرهم بموقفهم أمام الله تعالى حیث یحاسبون على کل صغیرة وكبیرة.

وکما أن الاسلام أمر المسلمین بایفاء الکیل والوزن فانه كذلك یأمر بالسماح واللین فى البیع والشراء وفى الطلب والتقاضی، فقد روى عن جابر أن رسول الله ﷺ قال: رحم الله رجلا سمحا اذا باع، واذا اشترى، واذا اقتضى. رواه البخاری.

ویبشر بالأجر العظیم الذین یأخذون جانب الرفق واللین فى مطالبة الدین أو یضعون الدین عن المعسر، فقد روى عن أبی قتادة قال سمعت رسول الله ﷺ یقول: من سره أن ینجیه الله من کرب یوم القیامة فلینفس عن معسر أو یضع عنه. رواه مسلم

وعن أبی هریرة قال قال رسول الله ﷺ: من أنظر معسرا أو وضع له أظله الله یوم القیامة تحت ظل عرشه یوم لا ظل الا ظله. رواه الترمذی وقال حدیث حسن صحیح.

وعن أبی مسعود البدری قال قال رسول الله ﷺ: حوسب رجل ممن کان قبلكم فلم یوجد له من الخیر شیء الا انه کان یخالط الناس وکان موسرا، وکان یأمر غلمانہ أن یتجاوزوا عن المعسر، قال الله عز وجل: نحن أحق بذلك منه، تجاوزوا عنه. رواه مسلم.

هذه هی توجیہات الاسلام للمسلمین فى سبیل المعاملة مع الآخرين، ولا شک أنها تضمن الخیر والسعادة للمجتمع، وتحمل الانسان على التعاون والتسامح مع أبناء جنسه، وتحث على الأخذ باللین والرفق بالمعسرین والبائسین. وانسان الیوم فى حاجة ماسة الى مثل هذه التوجیہات فى العصر الذی سیطر فیه الاتجاه المادی على کل شیء حتى یعیش قریر العین ناعم البال.

صلاة السفر

الشيخ عبيد الله الرحمانى المباركفوري رحمه الله

قال فى حجة الله (ج ٢ ص ١٧) لما كان من تمام التشريع أن يبين لهم الرخص عند الأعذار ليأتى المكلفون من الطاعة بما يستطيعون، ويكون قدر ذلك منقوضاً إلى الشارع ليراعى فيه التوسط لا اليهم فيفرضوا أو يفرضوا، اعتنى رسول الله ﷺ بضبط الرخص والأعذار. ومن أصول الرخص أن ينظر إلى أصل الطاعة حسبما تأمر به حكمة البر فيعض عليها بالنواجذ على كل حال، وينظر إلى حدود وضوابط شرعها الشارع ليتيسر لهم الأخذ بالبر، فيتصرف فيها إسقاطاً وإبدالاً حسبما تؤدي إليه الضرورة.

فمن الأعذار السفر، وفيه من الحرج ما لا يحتاج إلى بيان، فشرع رسول الله ﷺ له رخصاً: منها القصر، ومنها الجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء، ومنها ترك السنن، ومنها الصلاة على الراحلة حيث توجهت به يومئذ إيماء، وذلك فى النوافل وسنة الفجر والوتر لا الفرائض - انتهى مختصراً.

والسفر لغة: قطع المسافة، وليس كل قطع تتغير به الأحكام من جواز الإفطار وقصر الرباعية وغيرهما، فاختلف العلماء فيه شرعاً، كما ستعرف. قال ابن رشد فى البداية (ج ١ ص ١٣٠): السفر له تأثير فى القصر باتفاق، فقد اتفق العلماء على جواز قصر الصلاة للمسافر إلا قول شاذ أن القصر لا يجوز إلا للخائف لقوله تعالى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ - ٤: ١٠١﴾ الآية.

واختلفوا من ذلك فى خمسة مواضع: أحدها فى حكم القصر. والثانى فى المسافة التى يجب فيها القصر. والثالث فى السفر الذى يجب فيه القصر، والرابع فى الموضع الذى يبدأ منه المسافر بالتقصير، والخامس فى مقدار الزمان يجوز للمسافر فيه إذا أقام فى موضع أن يقصر الصلاة. فأما حكم القصر، فاختلفوا فيه على أقوال: فمنهم من رأى أن القصر هو فرض المسافر المتعين عليه. ومنهم من رأى أن القصر سنة. ومنهم من رأى أنه رخصة، والإتمام أفضل وبالنسبة الأول قال أبو حنيفة وأصحابه والكوفيون بأسرهم أعنى أنه فرض متعين. وبالنسبة أعنى سنة قال مالك فى أشهر الروايات عنه. وبالنسبة أعنى رخصة قال الشافعى فى أشهر

الروايات عنه . وهو المنصور عند أصحابه - انتهى. باختصار يسير. ويكون القصر أولى وأفضل قال أحمد. قال ابن قدامة: المشهور عن أحمد أن المسافر على الاختيار إن شاء صلى ركعتين، وإن شاء أتم، والقصر عنده أفضل وأعجب - انتهى.

والراجح عندي: أن لا يتم المسافر الصلاة، بل يلزم القصر كما لازمه صلى الله عليه وسلم، فالقصر في السفر كالعزيمة عندي، لكن لو خالف ذلك وأتم الصلاة أجزاً، سواء قعد القعدة الأولى أو نسيها ولم يتعد، فلا تلزم العودة، فيكون الاتمام مجزئاً، والله أعلم.

وأما المسافة التي إذا أراد المسافر الوصول إليها ساغ له القصر، ولا يسوغ له في أقل منها، فاختلف العلماء في مقدارها اختلافاً كثيراً، فحكى ابن المنذر وغيره فيها نحواً من عشرين قولاً . وأقل ما قيل في ذلك الميل كما رواه ابن أبي شيبه بإسناد صحيح عن ابن عمر، وإليه ذهب ابن حزم الظاهري. واحتج له بإطلاق السفر في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، فلم يخص الله ولا رسوله سفراً دون سفر، واحتج على ترك القصر فيما دون الميل بأنه صلى الله عليه وسلم قد خرج إلى الفناء للغائط فلم يقصر. وذهب الظاهرية - كما قال النووي - إلى أن أقل مسافة القصر ثلاثة أميال، وكأنهم احتجوا في ذلك بما رواه مسلم وأبو داود من حديث أنس قال كان رسول الله ﷺ إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال أو فراسخ قصر الصلاة . قال الحافظ: وهو أصح حديث ورد في بيان ذلك وأصرحه . وقد حمّله من خالفه على أن المراد به المسافة التي يبتدأ منها القصر لا غاية السفر (يعني أنه أراد به إذا سافر سفراً طويلاً قصر إذا بلغ ثلاثة أميال، كما قال في لفظه الآخر: إن النبي ﷺ صلى بالمدينة أربعاً وبذي الحليفة ركعتين) . ولا يخفى بعد هذا الحمل مع أن البيهقي ذكر في روايته من هذا الوجه أن يحيى بن يزيد راويه عن أنس قال سألت أنساً عن قصر الصلاة، وكنت أخرج إلى الكوفة يعني من البصرة فأصلي ركعتين ركعتين حتى أرجع. فقال أنس، فذكر الحديث. فظهر أنه سأل عن جواز القصر في السفر لا عن الموضع الذي يبتدأ منه القصر، ثم إن الصحيح في ذلك أنه لا يتقيد بمسافة، بل بمجاورة البلد الذي يخرج منها. ورده القرطبي بأنه مشكوك فيه فلا يحتج به، فإن كان المراد به أنه لا يحتج به في التحديد بثلاثة أميال فمسلم، لكن لا يمتنع أن يحتج به في التحديد بثلاثة فراسخ، فإن الثلاثة أميال مندرجة فيها، فيؤخذ بالأكثر احتياطاً . وقد روى ابن أبي شيبه عن حاتم بن اسماعيل عن عبد الرحمن بن حرملة قال قلت لسعيد بن

المسيب أ أقصر الصلاة وأفطر في بريد من المدينة؟ قال نعم - انتهى . وقيل : مذهب الظاهرية القصر في كل سفر قريباً كان أو بعيداً . وقال مالك والشافعي وأحمد وفتهاء أصحاب الحديث وغيرهم : إنه لا تقصر الصلاة إلا في مسيرة اليوم التام بالسير الوسط، وهي أربعة برد وهو ستة عشر فرسخاً أي ثمانية وأربعون ميلاً بالهاشمي، لأن البريد أربعة فراسخ، والفرسخ ثلاثة أميال. قال النووي: والميل ستة آلاف ذراع، والذراع أربعة وعشرون اصبعاً معترضة معتدلة، والاصبع ست شعيرات معترضة معتدلة . قال الحافظ: وهذا الذي قاله هو الأشهر. ومنهم من عبر ذلك بإثني عشر ألف قدم بقدم الانسان . وقيل : هو أربعة آلاف ذراع . وقيل : بل ثلاثة آلاف ذراع . وقيل : وخمس مائة صححه ابن عبد البر. وقيل غير ذلك.

وقد عقد البخاري في صحيحه ترجمة أورد فيها ما يدل على أن اختياره أن أقل مسافة القصر يوم وليلة، كما هو مختار الأئمة الثلاثة، واختاره أيضاً الشاه ولي الله الدهلوي وهو مروى عن ابن عباس وابن عمر . وقال أبو حنيفة أقل مسافة القصر مسيرة ثلاثة أيام ولياليها، ولا يشترط السفر كل يوم، بل إلى الزوال، لأنهم جعلوا النهار للسير والليل للاستراحة، ولا اعتبار بالفراسخ على أصل مذهبه، لكن المتأخرين قدروا ذلك بالفراسخ تسهيلاً، ففى البحر عن النهاية الفتوى على ثمانية عشر فرسخاً. وفي المجتبى فتوى أكثر أئمة خوارج على خمسة عشر فرسخاً، والفرسخ ثلاثة أميال، والميل عند القدماء منهم ثلاثة آلاف ذراع، وعند المتأخرين أربعة آلاف ذراع، والذراع عند الأولين اثنان وثلاثون اصبعاً وعند الآخرين أربع وعشرون اصبعاً، والاصبع عند الكل ست شعيرات مضمومة البطون إلى الظهور، وكل شعيرة مقدار ست شعور من ذنب الفرس التركي.

والراجح عندي ما ذهب اليه الأئمة الثلاثة أنه لا يقصر الصلاة في أقل من ثمانية وأربعين ميلاً بالهاشمي . وذلك أربعة برد أي ستة عشر فرسخاً، وهي مسيرة يوم وليلة بالسير الحديث . وذهب أكثر علماء أهل الحديث في عصرنا إلى أن مسافة القصر ثلاثة فراسخ مستدلين لذلك بحديث أنس المتقدم في كلام الحافظ ومال ابن قدامة إلى قول الظاهرية أنه يجوز القصر في كل سفر قصيراً كان أو طويلاً حيث قال بعد الرد على أقوال الأئمة الأربعة : والحجة مع من أباح القصر لكل مسافر إلا أن ينعقد الإجماع على خلافه. وأما السفر الذي يجوز فيه القصر فاختلفوا فيه على ثلاثة أقوال : الاول أنه تقصر في كل سفر من غير تفصيل طاعة أو معصية، مباح أو قربة، مكروه أو مندوب، قاله أبو حنيفة وأصحابه اعتبار الإطلاق

ظاهر لفظ السفر، والثاني: لا يجوز إلا في سفر قريبة، اختاره أحمد في أحد قوليه، والثالث لا يجوز إلا في مباح، قاله مالك في المشهور من قوليه والشافعي قولاً واحداً وهو المنصوص عن أحمد، كما في المغنى، وكره مالك القصر لمن خرج متصيد اللهو. وأما من كان معاشه فيقصر، والراجح عندي هو القول الثاني أنه لا يقصر المسافر إلا أن يكون سفره في طاعة وقربة أو فيما أباح الله له، قال ابن قدامة: لأن الترخيص شرع للإعانة على تحصيل المقصد المباح توصلًا إلى المصلحة، فلو شرع ههنا لشرع إعانة على المحرم تحصيلًا للمفسدة، والشرع منزه عن هذا، والمنصوص وردت في حق الصحابة، وكانت أسفارهم مباحة، فلا يثبت الحكم في من سفره مخالف لسفرهم، ويتعين حملة على ذلك جمعاً بين النصين. وقياس المعصية على الطاعة بعيد لتضادهما.

وأما الموضوع الذي يبدأ منه المسافر بقصر الصلوة، فقال ابن قدامة ليس لمن نوى السفر القصر حتى يخرج من بيوت مصره أو قريته ويخلفها وراء ظهره، قال وبه قال مالك والأوزاعي وأحمد والشافعي وأبو اسحاق وأبو ثور. وعن عطاء أنه كان يبيح القصر في البلد لمن نوى السفر وعن الحارث ابن أبي ربيعة أنه أراد سفراً، ف صلى بالجماعة في منزله ركعتين وفيهم الأسود بن يزيد وغير واحد من أصحاب عبد الله وعن عطاء أنه قال إذا دخل عليه وقت صلاة بعد خروجه من منزله قبل أن يفارق بيوت المصر يباح له القصر - انتهى مختصراً . وفي رواية عن مالك أنه قال: لا يقصر إذا كانت قرية جامعة حتى يكون منها بنحو ثلاثة أميال، ويقول الجمهور قال أبو حنيفة وأصحابه وهو الراجح، لأن النبي ﷺ لم يقصر في سفر من أسفاره إلا بعد خروجه من المدينة، ولأن الرجل لا يكون ضارباً في الأرض حتى يخرج.

وأما الزمان الذي يجوز للمسافر إذا أقام فيه في بلد أن يقصر فاختلفوا فيه جداً إلا أن الأشهر منها أربعة أقوال: أحدها مذهب مالك والشافعي: أنه إذا أزمع المسافر على إقامة أربعة أيام أتم، والثاني مذهب أبي حنيفة والثوري أنه إذا أزمع على إقامة خمسة عشر يوماً أتم. والثالث مذهب أحمد وداود: أنه إذا أزمع على أكثر من أربعة أيام أتم. والرابع مذهب اسحاق بن راهويه: أنه إذا أزمع على أكثر من تسعة عشر يوماً أتم. فمدة القصر عند مالك والشافعي ثلاثة أيام غير يومى الدخول والخروج، وعند أبي حنيفة أربعة عشر يوماً، وعند أحمد أربعة أيام وعند اسحاق تسعة عشر يوماً. والراجح عندي: ما ذهب إليه أحمد والله تعالى اعلم.

(مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: ٤ / ٣٧٩ - ٣٨٢)



موقف الآخرين من الخطاب الإسلامى (الأسباب والعلاج)

فضيلة الدكتور الشيخ صالح بن عبد الله بن حميد

أوضح فضيلة الشيخ الدكتور صالح بن عبد الله بن حميد، أن مصطلح الخطاب الإسلامى جديد، لدرجة أنه أثار إشكالا لدى المهتمين به تجاوز تعريفه إلى الحديث عن واقعه ومشكلاته دون الإشارة إلى أي تصور أو تحديد لهذا الخطاب.

وقال فضيلته فى ورقته التى قدمها الى مؤتمر مكة الثامن الذى عقد قبيل الحج العام الماضى فى إطار الموسم الثقافى السنوي الذى تقيمه الرابطة فى هذا الموسم .. إن الخطاب الإسلامى هو الوحي الإلهي الذى هو القرآن الكريم، والسنة النبوية المطهرة وهو محفوظ من التغيير والتبديل. وهنا نص بحته القيم.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

فإن من القضايا التى تشغل بال المسلم الواعي بطبيعة هذا العصر وبما تمر به الأمة الإسلامية من أزمات وما يحيط بها من تحديات: قضية الخطاب.

ذاك أن الخطاب هو سبيل التبليغ والتواصل والتحاور بين أبناء الأمة وبينهم وبين الآخرين، وهذا السبيل هو معيار مقدرة الأمة على ممارسة ذلك التبليغ والتواصل والتحاور، وعلى إحلالها نفسها المكانة اللائقة بها، وما يتبع ذلك من نجاحها أو فشلها فى إقناع الآخرين بمواقفها وطروحاتها فى مختلف القضايا.

وإنها لفئة موفقة من لدن رابطة العالم الإسلامي أن تخصص مؤتمر مكة المكرمة في سنته الثامنة هذا العام ١٤٢٨ هـ لموضوع (الخطاب الإسلامي وإشكاليات العصر) من خلال عدد من المحاور المهمة.

هذا والمواقف غير المجاوبة مع الخطاب الإسلامي وبخاصة المواقف الصادرة عن الآخر غير المسلم تعد أحد أبرز الإشكاليات التي يواجهها الخطاب الإسلامي في العصر الراهن. وتسعى هذه الورقة الموسومة بـ (موقف الآخرين من الخطاب الإسلامي: الأسباب والعلاج) إلى البحث في أسباب هذا الإشكال وسبل علاجه. وقد جاءت في تمهيد وثلاثة مباحث وخاتمة على النحو الآتي:

التمهيد

المبحث الأول: الإطار النظري للدراسة، وفيه أربعة مطالب:

المطلب الأول: المقصود بالخطاب الإسلامي.

المطلب الثاني: المقصود بالآخر هنا.

المطلب الثالث: ماهية هذا الموقف.

المطلب الرابع: لماذا البحث في هذا الموقف؟

المبحث الثاني: الأسباب، وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: الأسباب ذات الصلة بالخطاب الإسلامي.

المطلب الثاني: الأسباب ذات الصلة بالآخر.

المطلب الثالث: الأسباب ذات الصلة بعوامل أخرى.

المبحث الثالث: العلاج، وفيه مطلبان:

المطلب الأول: الرؤى ذات الصلة بالخطاب الإسلامي.

المطلب الثاني: الرؤى ذات الصلة بالآخر.

الخاتمة:

أسأل الله تعالى أن يجعل هذا العمل خالصاً صواباً، كما أسأله سبحانه أن يسدد

الخطى ويجعل التوفيق حليف الجميع، انه سميع مجيب.
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم.

التمهيد:

لقد بين القرآن الكريم موقف الآخر غير المسلم تجاه الاسلام وأهله، وقد جاء هذا الاخبار واضحا وصريحا فى قول الله تبارك وتعالى: ﴿ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم﴾ (البقرة: ١٢٠)، وقوله جل شأنه موضحا لنا موقف الآخرين منا: ﴿ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا﴾ (البقرة: ٢١٧)، وقال سبحانه: ﴿ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء﴾ (النساء: ٨٩).

بيد أن القرآن الذى حدد لنا طبيعة موقف الآخر غير المسلم من الاسلام والمسلمين هو نفسه الذى يقرر - من جهة أخرى - قاعدة راسخة من قواعد صرف الفساد عن الأرض وأهلها تلکم هى قاعدة التدافع والتفاعل بين الناس وفى هذا يقول الله تعالى: ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين﴾ (البقرة: ٢٥١)، ويقول سبحانه: ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا﴾ (الحج: ٤٠).

كما يقرر القرآن مبدأ المبادرة نحو الآخر من أجل التحاور حيث يقول سبحانه: ﴿قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله﴾ (آل عمران: ٦٤)، ويعلمنا سبحانه آداب الحوار مع الآخر فيقول تعالى: ﴿ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هى أحسن﴾ (العنكبوت: ٤٦).

إن القناعة لا تمنع الحوار كما أن الحوار لا يلغى القناعة، والقناعة تتغير إذا لم توافق الحق عند المخلص طالب الحق.

المبحث الأول: الإطار النظري للدراسة:

المطلب الأول: المقصود بالخطاب الإسلامى:

يعد مصطلح (الخطاب الإسلامى) مصطلحا جديدا على الأدبيات الإسلامية - نسبيا - وبالتالي لا يسهل العثور على تعريف محدد لهذا المصطلح، هذا من جانب.

ومن جانب آخر يلحظ الباحث أن ثمة إشكالا ظاهرا لدى كثير من المهتمين بـ (الخطاب الإسلامي) حدا بهم إلى تجاوز الحديث عن ماهية الخطاب الإسلامي الى الحديث عن واقعه ومشكلاته دون الإشارة إلى أي تصور أو تحديد لهذا الخطاب وحقيقته. وإشكالية عدم تحرير هذا المصطلح تعود - فيما يظهر - إلى أمرين: الأول: ان الخطاب قد يراد به الكلام نفسه: أي: المضمون والمحتوى، وقد يراد به الطريقة التي يؤدي بها الكلام.

الثاني: التداخل المخل - لدى البعض - بين مفاهيم الثابت والمتغير في الشريعة. وأحسب أن هذه الاشكالية تزول اذا ما فرقنا بين (الخطاب الإسلامي) و (خطاب الإسلام). فـ (الخطاب الإسلامي) هو نتاج الجهود الفكرية التي يبذلها المسلمون لربط الحياة البشرية بتغيراتها المتجددة بالوحي الإلهي لتظل هذه الحياة جامعة بين ثوابت الدين ومتغيرات كل عصر فتكون بذلك مناسبة للمسار الحضاري في عصرها الذي توجد فيه من جهة أخرى. أما (خطاب الإسلام) فهو الوحي الإلهي (القرآن الكريم والسنة المطهرة للرسول ﷺ) وهو المحفوظ من التغيير والتبديل.

وعليه فإن (الخطاب الإسلامي) قابل للتجاوز الزمني، بمعنى أن يصبح ما هو خطاب صالح في عصر خطابا غير صالح في عصر آخر، أما (خطاب الإسلام) فهو ثابت محفوظ. وفي ضوء ذلك يمكن إيراد تعريفين للخطاب الإسلامي: أحدهما: للأستاذ وسام فؤاد، وفيه يقول:

”الخطاب الإسلامي هو الخطاب الذي يستند لمرجعية إسلامية من أصول دين الإسلام: القرآن والسنة وأي من سائر الفروع الإسلامية الأخرى، سواء أكان منتج الخطاب جماعة إسلامية أم مؤسسة دعوية رسمية أو غير رسمية أو أفرادا متفرقين جمعهم الاستناد للدين وأصوله كمرجعية لرؤاهم وأطروحاتهم، لإدارة الشؤون السياسية والاجتماعية والاقتصادية والمؤسساتية والثقافية التي يحيونها، أو للتعاطي مع دوائر الهويات القطرية أو الأممية أو دوائر الحركة الوظيفية التي يرتبطون بها ويتعاطون معها.“ (١)

(١) الخطاب الاسلامي (الماهية ودلالات التجديد)، وسام فؤاد، موقع الجزيرة الالكتروني (مقال).

وهو تعريف وإن لم يكن متمشياً مع ما عليه أهل الصنعة فى التعريفات والضوابط ولكنه يفيد فى تصوير المراد من مفهوم الخطاب والمراد منه سواء فيمن يصدر منهم أو في مضامين هذا الخطاب ومجالاته.

والتعريف الآخر: للأستاذ الدكتور عبد الرحمن الزنيدى، وفيه يقول:
"الخطاب الإسلامى هو الفكر الإسلامى فى منظومته المتعلقة بجوانب الوجود والكون والانسان والتاريخ خاصة فى صلتها بالحياة الراهنة، يضاف الى ذلك الصيغ التى يوصل بها هذا الفكر مضامينه للناس". (١)

ولعل التعريف الثانى أقرب إلى ما نحن بصدد الحديث عنه إذ ليس القصد وضع تعريف جامع مانع وإنما الوقوف على تصور عام للخطاب الإسلامى وبخاصة فى ظل ما تقرر فى مطلع هذا المطلب.

كما أن الأمر يبقى فى دائرة الاصطلاح والاصطلاح لا مشاحة فيه بعد فهم المعنى.

المطلب الثانى: المقصود بالآخر هنا:

يعطى تعبير (الآخر) مفهوماً واسعاً يتسع مدلوله لكل ما هو غير الذات، بيد أن الاستعمال الشائع لهذا اللفظ يراد به غير المسلم. (٢)

وعليه فإن اهتمام هذه الورقة سيقصر على تناول الأسباب التى تقف خلف موقف الآخرين من الخطاب الإسلامى، بالمعنى المحدد للآخر وهو غير المسلم، واقتراح ما يمكن أن يكون مناسباً فى علاجها.

وحرى بالقول إن الآخر هنا هو حقيقة لطرف غير متعرض للعداوة أو ضدها، بل هو مفهوم يتسع مدلوله ليعبر عن كل ما هو غير الذات كما سلف.

المطلب الثالث: ماهية الموقف:

يقصد بالموقف - فى سياق هذه الورقة: الموقف غير المتجاوب أو الموقف السلبي

(١) الخطاب الإسلامى أ د / عبد الرحمن الزنيدى، صحيفة الرياض السعودية العدد ١٣٣٢١ - الجمعة ٢٨ / ١٠ / ١٤٢٥ هـ.

(٢) انظر: التعامل مع الآخر (شواهد تاريخية من الحضارة الإسلامية)، أ د / إبراهيم بن محمد المزني، ص ١٨، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ، مركز الملك عبد العزيز للحوار الوطني.

من الخطاب الإسلامي، إذ إن هذا النوع من المواقف هو الذي يستدعي البحث في أسبابه واقتراح ما يلائم لعلاجها من رؤى وأفكار، أما المواقف الايجابية أو الموالية للخطاب الاسلامي أو المتقبلة له أو المتسامحة معه فليس فيها ما يشكل والحديث عن الأسباب والعلاج مفروض - بداهة - عند وجود الإشكال.

ومن مظاهر الموقف غير المتجاوب مع الخطاب الاسلامي والتي طال تأثيرها:

١ - ما نشر في صحيفة (يولاندز بوسطن) الدانماركية من رسوم مسيئة للرسول ﷺ وتصويره بأنه إرهابي، ليس هذا فحسب بل أجرت الصحيفة نفسها مسابقة بين قرائها لاختيار أكثر الرسوم تعبيراً عن إرهاب الرسول ﷺ.

٢ - ما نشرته صحيفة (نيريكس اليندا) السويدية من رسوم كاريكاتيرية مشينة لرسول الله ﷺ من قبل الرسام السويدي (لارس فيلكس).

٣ - المحاضرة التي ألقاها البابا بندكت السادس عشر في جامعة ويجنز بورج اللاهوتية بألمانيا يوم السادس عشر من سبتمبر عام ٢٠٠٦ م، وقال في سياقها: إن المسيحية تركز على مبادئ العقل والحب في حين انتشر الاسلام بحد السيف مما يفسر الطابع العنيف للاسلام.

المطلب الرابع: لماذا البحث في هذا الموقف؟

تقرر فيما سبق أن الموقف الذي تبحث فيه هذه الورقة هو: الموقف غير المتجاوب مع الخطاب الاسلامي، وهنا يحسن التساؤل: ما الداعي لدراسة هذا الموقف والبحث فيه وهو يسلك مسلك الرفض والخصومة، لاسيما وفي الساحة مواقف أخرى تميل إلى قبول الخطاب الاسلامي أو التعاطف معه؟

وللإجابة على هذا السؤال يقال: إن ثمة أسسا يمكن الاستناد إليها في بيان الداعي لدراسة مثل هذه المواقف منها - على سبيل المثال لا الحصر - :

أولاً: شمولية دين الاسلام وعموم رسالته للبشر كافة، قال الله تعالى: ﴿وما أرسلناك الا كافة للناس بشيراً ونذيراً﴾ (سبأ: ٢٨)، وعليه فالمسلمون مطالبون بتبليغ هذا الخطاب إلى الجميع أيا كانت مواقفهم ولا ضير أن يجابه هذا الخطاب بالرفض أو العداء: ﴿ولو شاء

ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين، إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم ﴿ (هود: ١١٨-١١٩).

ثانيا: الآخر في واقع الحضارة يعد شريكا في الحضارة - في حال من الأحوال - تربطه بها قضايا مشتركة ومصالح متبادلة، ومن أوجه هذه الشراكة ما يأتي:

١ - وحدة الأصل البشري، فقد أعلن الاسلام وحدة البشر حيث تجمعهم أخوة النسب الذي يرجعون فيه إلى أبيهم آدم - عليه السلام -، قال الله تعالى: ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام ان الله كان عليكم رقيبا﴾ (النساء: ١). فالناس جميعا هم أبناء تلك العائلة الانسانية.

٢ - الكرامة الانسانية التى يستحقها الانسان بوصفه انسانا، فقد قرر الاسلام كرامة الانسان لكونه آدميا أيا كان جنسه أو دينه أو لونه، قال الله تعالى: ﴿ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا﴾ (الاسراء: ٧٠)، فالآخرون الذين لم ينتسبوا للإسلام هم بشر لهم حق الكرامة الانسانية.

٣ - التعارف والتواصل والتعاون على الحق ونفع الانسانية وعماراة الأرض، قال الله تعالى: ﴿يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا﴾ (الحجرات: ١٣)، وقال تعالى: ﴿وتعاونوا على البر والتقوى﴾ (المائدة: ٢)، وقد شهد التاريخ أمثلة للتبادل الثقافي والتعاون بين المسلمين وغيرهم، حيث تعامل المسلمون فى حضارتهم وتاريخهم مع ما سبقهم من حضارات واستخدموا وطوروا كثيرا من الخصائص التى شكلت أساس الحضارة المعاصرة.

٤ - القيم الخلقية عدلا وبرأ واحسانا ووفاء ورحمة وتسامحا وإباء للظلم والغدر والعدوان، على حد قوله سبحانه: ﴿لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين﴾ (المتحنة: ٨).

ويحسن التأكيد - هنا - على أن التعامل مع الآخر والنظر فى مواقفه لا يتعارض مع ما هو متقرر فى أصول دين الاسلام من الولاء والبراء والاعتزاز بالدين بل إنه يقوى به

ويشتد وتزداد به صور الثقة والاعتزاز، فثمة فرق واضح بين التعامل والتعايش أو تبادل المصالح وبين الاستلاب أو الانسلاخ، بل إن المنهج السليم يقضي بفهم ذلك الآخر والتعامل معه وفق منطق الاعتزاز والثقة بالحق دون تذبذب في الرؤية أو انحراف في الهدف.

المبحث الثاني: الأسباب:

المطلب الأول: الأسباب ذات الصلة بالخطاب الإسلامي:

يلحظ المتأمل في واقع الخطاب الاسلامي - اليوم - أنه يعاني هنات أفرزت لدى الآخرين رفضاً لهذا الخطاب أو تحسسا منه.

وليست الورقة بصدد الحديث عن هذا الواقع فقد خصص له ما يناقشه من محاور هذا المؤتمر المبارك غير أنه يحسن إيراد بعض الأسباب ذات الأثر في تكوين موقف الآخرين من الخطاب الاسلامي، فمن ذلك:

أولاً: النقص الظاهر في منهجية التواصل المعرفي مع الآخر أو ما يمكن أن نسميه أدبيات توصيل الخطاب، فليس كافياً أن يكون المضمون والمحتوى حقاً أو صدقاً، بل ينبغي كذلك أن يكون أدائه بطريقة مناسبة للمقام ومراعية للحال ومتناسبة مع الوضع المتجهة إليه إنسانياً ونفسياً ومادياً وفكرياً.

ويظهر أثر هذا النقص في أن كثيراً من المواقف غير المتجاوبة مع الخطاب الاسلامي من قبل عدد من الأطراف وفي مقدمتها الآخر غير المسلم ليست - عند التأمل - ناتجة عن رفض مطلق لما يحمله من حق وصدق وإنما نفورا أو استياء من أدبيات التوصيل.

ثانياً: الضعف الذي يعيشه الخطاب الإسلامي المعاصر، والذي يعود - فيما يبدو - إلى سببين رئيسيين:

١ - البعد عن العمل المؤسسي المنظم، فغالب ما تشهده الساحة - اليوم - هو نتاج اجتهادات فردية تفتقد التنسيق وتبني المشروعات الطموحة.

٢ - عدم مواكبة ما يستجد من قضايا وبخاصة القضايا ذات الشأن العالمي، والاكتفاء في هذا الصدد بردود الأفعال، الأمر الذي أفرز خطاباً ذا أسلوب إنشائي عاطفي لا يؤثر في تحريك القناعات وتغيير الرؤى لدى الآخرين.

ثالثاً: الانفرادية التى يعانىها الخطاب الإسلامى، والتى يمكن ارجاعها الى أمرين:

١ - الانحصار فى دوائر جغرافية محددة وضيقة.

٢ - التعامل بلغة واحدة، اذ يلحظ المتابع لمسار الخطاب الإسلامى أن ثمة نمطا من هذا الخطاب يجمع أو يحصر أزمة الأمة فى الواقع السياسى الذى تعيشه فهو لا يمارس الا هذه اللغة ويجعل من ذلك الواقع قضية القضايا، يقابل ذلك نمط آخر من الخطاب الإسلامى لا يخاطب الا فئة قد تكون دينية أو غير دينية إلى الحد الذى أضحت فيه بعض المجتمعات الإسلامية تعيش حالة من الانقسام والصراع الشعوري.

رابعا: الخلاف: العلاقات والخصومات الداخلية بين فئات الأمة الإسلامية من أهم الأسباب التى أسهمت فى تكوين المواقف غير المتجاوبة مع الخطاب الإسلامى لدى الآخرين، وذلك من خلال ما أفضت إليه من اشتغال بافتعال الفتن والخلافات الداخلية، وتجاهل الأولويات القضايا، وتغييب لروح النقد الهادف البناء، واستنزاف للجهود والطاقات والقدرات، الأمر الذى أدى - بدوره - إلى إضعاف صورة الخطاب الإسلامى لدى الآخرين وإفقاده القدرة على التأثير والاقناع والقبول فى كثير من الأحيان.

المطلب الثانى: الأسباب: ذات الصلة بالآخر:

إن القراءة فى التاريخ الحضارى تكشف عن جملة من الأسباب التى كان منبعها الآخر نفسه والتى وقفت بشكل كبير وواضح خلف صياغة المواقف والرؤى غير المتجاوبة مع الخطاب الإسلامى.

وأبرز تلك الأسباب بإجمال هي:

أولاً: الموروث التاريخى.

ثانياً: الاستشراق.

ثالثاً: التنصير.

رابعا: الاعلام.

خامساً: المناهج التعليمية.

سادساً: توظيف المصطلحات فى الصراع الحضارى.

وفيما يلي بسط للحديث في هذه الأسباب.
أولاً: الموروث التاريخي:

إن لدى الآخر إرثاً تاريخياً عماده الصدام والتعارض مع الإسلام وجميع ما يتصل به، ويضطلع هذا الموروث التاريخي بكفل في إيجاد موقف غير متجاوب مع الخطاب الإسلامي وهو ما شهد به الآخر نفسه، يقول الدكتور جوستاف لوبون - في دراسته عن الحضارة العربية -: لعل القارئ يتساءل: لماذا ينكر العلماء في هذه الظروف تأثير العرب، وقد كان أولى بهم أن يتنزهوا عن اعتبارات التفرقة الدينية؟ الحق أن استقلال آرائنا وتجردها ظاهري أكثر من أن يكون واقعياً، وأننا لا نكون البتة أحراراً في تفكيرنا - كما ينبغي - حيال بعض الموضوعات، فلقد تجمعت العقد الموروثة: عقد التعصب التي ندين بها ضد الإسلام ورجاله. وتراكمت خلال قرون سحيقة، حتى أصبحت ضمن تركيبنا العضوي (١).
وبقراءة فاحصة فإن هذا الإرث التاريخي يرجع في نشأته إلى سببين هما:

الأول: الحروب الصليبية:

يقول محمد أسد - في كتاب الإسلام على مفترق الطرق -: "إن الحروب الصليبية هي التي صنعت في المقام الأول والمقام الأهم موقف أوروبا من الإسلام لبضعة قرون تتلو، ولقد كانت الحروب الصليبية في ذلك حاسمة لأنها حدثت في أثناء طفولة أوروبا، في العهد الذي كانت فيه الخصائص الثقافية الخاصة قد أخذت تعرض نفسها وكانت لا تزال في طور تشكلها، والشعوب كالأفراد إذا اعتبرنا أن المؤثرات العنيفة التي تحدث في أوائل الطفولة تظل مستمرة ظاهراً أو باطناً مدى الحياة التالية، وتظل تلك المؤثرات محفورة حفراً عميقاً حتى إنه لا يمكن للتجارب العقلية في الدور المتأخر من الحياة والمتسم بالتفكير أكثر من اتسامه بالعاطفة أن تمحوها إلا بصعوبة ثم يندر أن تزيلها تماماً، وهكذا كان شأن الحروب الصليبية فإنها أحدثت أثراً من أعماق الآثار وأبقاها في نفسية الشعب الأوروبي". (٢)

(١) وجهة العالم الإسلامي، مالك بن نبي، ص ٤٤، ترجمة: عبد الصبور شاهين، دار الفكر.

(٢) الإسلام على مفترق الطرق، محمد أسد، ص ٥٢، ترجمة: عمر فروخ، نقلاً عن: واقعنا المعاصر، أ. محمد قطب، ص ١٩٢، الطبعة الثانية ١٤٠٨ هـ، مؤسسة المدينة للصحافة والطباعة والنشر، جدة.

الثانى: الترجمات المحرفة للقرآن الكريم:

في أعقاب سقوط مدينة طليطلة الأندلسية وخروج المسلمين منها - إبان القرن الثاني عشر الميلادي - شرع بعض رجال الكنيسة الكاثوليكية في تعزيز التفوق العسكري الميداني للنصرانية من خلال شن حرب ثقافية.

ومن بين الرموز التي رعت هذا التوجه الراهب (بييرموريس دي مونتبوسير) - الملقب ببطرس المكرم - الذي كان وراء ظهور أول ترجمة للقرآن الكريم إلى اللغة اللاتينية في العام ٥٣٧ هـ / ١١٤٣ م، وكلف بهذه المهمة المترجم الانجليزي (روبرت أوف كيتون) (١).

وقد ورد في هذه الترجمة رسم متخيل لصورة نبي الاسلام يستوحى من خلاله أن مبادئ هذه الديانة لا تعدو أن تكون أفكارا شيطانية، ولم يقف (بطرس المكرم) عند هذا الحد بل قام بالتعليق على تلك الترجمة من خلال رسالة أسماها "الأدلة على الهرطقة المحمدية البغيضة المضرة". (٢)

هذه البداية جعلت الهدف من انفتاح الآخر على الاسلام هو التأسيس الفكري للتعارض وليس الفهم، فقد أحدثت تلك الترجمة المشوهة لمعاني القرآن الكريم - التي قام بها (روبرت أوف كيتون) لحساب بطرس المكرم - تأثيرا واسعا على الفهم الأوروبي المشوه للإسلام امتد حتى القرن الثامن عشر الميلادي، فقد ظلت تنتشر مخطوطاتها حتى قام عالمان سويسريان بطباعتها في بازل سنة ٩٤٩ هـ / ١٥٤٣ م، وعن هذه الترجمة اللاتينية قام (أريفايني) الإيطالي بترجمتها إلى الإيطالية سنة ٩٥٣ هـ / ١٥٤٧ م وعن هذه الترجمة الإيطالية قام (سالمون اشفجر) بترجمتها إلى الألمانية سنة ١٠٢٥ هـ / ١٦١٦ م، وعن هذه الترجمة الألمانية ترجمت إلى الهولندية سنة ١٠٥١ هـ / ١٦٤١ م. (٣)

(يتبع)



(١) انظر: الغارة على العالم الاسلامى وصدام الحضارات، د/ ربيع بن محمد بن علي، ص ٤٤، الطبعة الأولى، موقع صيد الفوائد الالكتروني (كتاب).

(٢) انظر: اشكالية فهم الآخر بين الغرب والاسلام، أ / عادل لطيفي، موقع الجزيرة الالكتروني (مقال).

(٣) انظر: الغارة على العالم الاسلامى وصراع الحضارة، د/ ربيع بن محمد بن علي، ص ٤٦.

تصحيح المفاهيم

بدعة تخصيص شهر رجب بالصيام أو القيام وحكم العمرة فيه، والزيارة الرجبية

الشيخ عبد الله بن عبد العزيز بن أحمد التويجري

من الأمور المبتدعة في شهر رجب: تخصيصه بالصيام أو القيام، والمخصصون له استندوا إلى أحاديث بعضها ضعيف، وكثير منها موضوع .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (أما تخصيص رجب وشعبان جميعاً بالصوم، أو الاعتكاف، فلم يرد فيه عن النبي ﷺ شيء ولا عن أصحابه، ولا أئمة المسلمين، بل قد ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ كان يصوم شعبان، ولم يكن يصوم من السنة أكثر مما يصوم من شعبان، من أجل شهر رمضان) (١).

وأما صوم رجب بخصوصه فأحاديثه كلها ضعيفة، بل موضوعة، لا يعتمد أهل العلم على شيء منها، وليست من الضعيف الذي يروى في الفضائل، بل عامتها من الموضوعات المكذوبات، وأكثر ما روى في ذلك أن النبي ﷺ كان إذا دخل رجب يقول: "اللهم بارك لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان".

وقد روى ابن ماجه في سننه عن ابن عباس عن النبي ﷺ "أنه نهى عن صوم رجب" (٢). وفي إسناده نظر.

- (١) رواه البخاري في صحيحه المطبوع مع فتح الباري (٢١٣/٤) كتاب الصوم ، حديث رقم (١٩٧٠). ورواه مسلم في صحيحه (٨١١/٢) كتاب الصيام . حديث رقم (١١٥٦) . وليس فيهما زيادة (من أجل شهر رمضان) .
- (٢) روه ابن ماجه في سننه (٥٥٤/١)، كتاب الصيام . حديث رقم (١٧٤٣) ، وفيه داود بن عطاء المدني وهو متفق على تضعيفه . قال ابن الجوزي هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ قال أحمد بن حنبل : لا يحدث عن دواود بن عطاء . وقال البخاري : منكر الحديث . يراجع: مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه (٧٨، ٧٧/٢) والعلل المتناهية (٦٥/٢)، حديث رقم (٩١٣)، والضعفاء الكبير (٣٥، ٣٤/٢) ترجمة رقم (٤٥٧)، وتهذيب التهذيب (١٩٣/٣ - ١٩٤) ترجمة رقم (٣٧٠) .

لكن صح أن عمر بن الخطاب كان يضرب أيدي الناس ليضعوا أيديهم في الطعام في رجب، ويقول: لا تشبهوه برمضان (١).

ودخل أبو بكر (٢) فرأى أهله قد اشتروا كيزانا للماء واستعدوا للصوم فقال: ما هذا؟ فقالوا: رجب: فقال أتريدون أن تشبهوه برمضان؟ وكسر تلك الكيزان (٣).
فمتى أفطر بعضا لم يكره صوم البعض.

وفى المسند وغيره حديث عن النبي ﷺ أنه أمر بصوم الأشهر الحرم (٤).
وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم، فهذا في صوم الأربعة جميعا، لا من يخص رجب (٥). ١. هـ.

ونذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (أن تعظيم شهر رجب من الأمور المحدثثة التي ينبغي اجتنابها، وأن اتخاذ شهر رجب موسما بحيث يفرد بالصوم مكروه عن

(١) يراجع: المصنف (١٠٢/٣). قال الألباني بعد ذكر سننه: وهذا سند صحيح. يراجع: إرواء الغليل (١١٣/٤). حديث رقم (٩٥٧).

(٢) ورد الاسم هكذا في مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: (٢٩١/٢٥). وأبو بكر الصديق - رضى الله عنه - وقال ابن قدامة: وروى الإمام أحمد بإسناده عن أبي بكرة ثم ذكر هذا الأثر. يراجع: المغني (١٦٧/٣). والشرح الكبير (٥٢/٢).

(٣) قال ابن قدامة: وروى الإمام أحمد بإسناده عن أبي بكرة - ثم ذكر هذا الأثر -.

يراجع: المغني (١٦٧/٣)، والشرح الكبير (٥٢/٢)، قلت: ولكني لم أجده في مسند الإمام أحمد، وقد ذكره شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٢٩١/٢٥)، عن أبي بكرة، وذكره أيضا في اقتضاء الصراط المستقيم (٢٦٥/٢)، عن أبي بكرة، وذكر ابن حجر في تبیین العجب أن سعيد بن منصور رواه في سننه عن أبي بكرة، يراجع: تبیین العجب ص (٣٥).

(٤) رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٨/٥)، ورواه أبو داود في سننه (٨٠٩/٢ - ٨١٠)، كتاب الصوم. حديث رقم (٢٤٢٨)، ورواه ابن ماجه في سننه (٥٥٤/١) كتاب الصيام. حديث رقم (١٧٤١). ورواه البيهقي في سننه (٢٩١/٤)، كتاب الصيام، وقال المنذرى - بعد أن ذكر الاختلاف في مجيبة الباهلية أو أبي مجيبة الباهلية، أو مجيبة الباهلي - : وأشار بعض شيوخنا إلى تضعيفه لذلك، وهو متوجه. يراجع: مختصر سنن أبي داود (٣٠٦/٣)، حديث رقم (٢٣١٨).

(٥) يراجع: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (٢٥ / ٢٩٠ و ٢٩١).

الأمام أحمد - رحمه الله - وغيره (١) -

وقال ابن رجب : (وأما الصيام فلم يصح في فضل صوم رجب بخصوصه شيء عن النبي ﷺ ، ولا عن أصحابه، ولكن روى عن أبي قلابة قال: "في الجنة قصر لصوام رجب" قال البيهقي: أبو قلابة من كبار التابعين، لا يقول مثله إلا عن بلاغ (٢) .
وإنما ورد في صيام الأشهر الحرم كلها حديث مجيبة الباهلية عن أبيها أو عمها أن النبي ﷺ قال له: "صم من الحرم واترك" (٣) قالها ثلاثا. خرجه أبو داود وغيره، وخرجه ابن ماجه وعنده "صم أشهر الحرم".

وقد كان بعض السلف يصوم الأشهر الحرم كلها منهم: ابن عمر والحسن البصري، وأبو إسحاق السبيعي .

وقال الثوري: الأشهر الحرم أحب إلى أن أصوم فيها. وجاء في حديث خرجه ابن ماجه أن أسامة بن زيد كان يصوم الأشهر الحرم، فقال له رسول الله ﷺ: "صم شوالاً"، فترك أشهر الحرم وصام شوالاً حتى مات (٤) وفي إسناده انقطاع. وخرج ابن ماجه أيضاً بإسناد فيه ضعف عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن النبي ﷺ نهى عن صيام رجب. والصحيح وقفه على ابن عباس. ورواه عطاء عن النبي ﷺ - مراسلاً.

وروى عبد الرزاق في كتابه عن داود بن قيس عن زيد بن أسلم ذكر لرسول الله ﷺ

(١) تراجع: اقتضاء الصراط المستقيم (٢/٢٤٤، ٦٢٥) .

(٢) يمكن الجواب عن هذا بأنه قد اتفق العلماء مثل أبي إسماعيل الهروي، وشيخ الإسلام ابن تيمية، وابن حجر العسقلاني - كما سبق وذكرت - على أنه لم يصح حديث في صوم رجب على وجه الخصوص، وأن ما ورد في ذلك فيما ضعيف وهذا قليل، وإما موضوع وهو الأكثر، والله أعلم .

(٣) رواه الإمام أحمد في مسنده: (٢٨/٥) ورواه أبو داود في سننه (٨٠٩/٢ - ٨١٠) ورواه ابن ماجه في سننه (٥٥٤/١)

(٤) رواه ابن ماجه في سننه: (٥٥٥/١) كتاب الصيام، حديث رقم (١٧٤٤) ، وقال البوصيري في زوائد ابن ماجه: (هذا اسناد رجاله ثقات وفيه مقال الحديث الذي في سنن ابن ماجه من رواية التيمي عن أسامة لم يسنده إليه فليس بمتصل) ١.هـ. تراجع: مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه (٢/٧٨).

قوم يصومون رجبا فقال: "أين هم من شعبان" (١) (٢) . ا. هـ .
 وقال ابن رجب أيضا: وعن ابن عمر وابن عباس أنهما كانا يريان أن يفطر منه أياما .
 وكرهه أنس أيضا، وسعيد بن جبير .
 وكره صيام رجب كله: يحيى بن سعيد الأنصارى، والإمام أحمد - رحمه الله - وقال:
 يفطر منه يوما أو يومين، وحكاه عن ابن عمر وابن عباس .
 وقال الشافعى - رحمه الله - فى القديم: "أكره أن يتخذ الرجل شهر صوم شهر يكمله
 كما يكمل رمضان"، واحتج بحديث عائشة - رضى الله عنها - : "ما رأيت رسول الله ﷺ
 استكمل شهرا قط إلا رمضان" (٣) . وقال: كذلك يوما من الأيام وقال إنما كرهته أن لا
 يتأسى رجل جاهل، فيظن أن ذلك واجب، وإن فعل فحسن وتزول كراهة إفراد رجب
 بالصوم، بأن يصوم معه شهرا آخر تطوعا عند بعض أصحابنا (٤) (الحنابلة) مثل أن
 يصوم الأشهر الحرم، أو يصوم رجب وشعبان، وقد تقدم عن ابن عمر - رضى الله عنهما -
 وغيره صيام الأشهر الحرم .
 والمنصوص عن أحمد رحمه الله - : (أنه لا يصومه بتمامه إلا من صام الدهر) (٥) .
 وروى عن ابن عمر - رضى الله عنهما - ما يدل عليه: فإنه بلغه أن قوما أنكروا عليه
 أنه حرم صوم رجب فقال: كيف بمن يصوم الدهر؟ (٦) .
 وهذا يدل على أنه لا يصام رجب إلا مع صوم الدهر .
 وروى يوسف بن عطية عن هشام بن حسان .

-
- (١) رواه عبد الرزاق فى مصنفه (٢٩٢/٤) . حديث رقم (٧٨٥٨) . ورواه ابن أبى شيبة فى مصنفه (١٠٢/٣) .
 (٢) يراجع: لطائف المعارف ص (١٢٣ - ١٢٤) .
 (٣) رواه البخارى فى صحيحه المطبوع مع فتح البارى (٢١٣/٤) كتاب الصوم حديث (١٩٦٩) . ورواه مسلم فى
 صحيحه (٨١٠/٢) كتاب الصيام حديث (١١٥٦ - ١٧٥) .
 (٤) يراجع: الإنصاف للمرداوى (٣٤٧/٣) .
 (٥) يراجع المغنى (١٦٧/٣) .
 (٦) رواه الإمام أحمد فى مسنده (٢٦/١) . ورواه مسلم فى صحيحه (١٦٤١/٣) كتاب اللباس والزينة . حديث
 رقم (٢٠٦٩) .

عن ابن سيرين عن عائشة أن النبي ﷺ لم يصم بعد رمضان إلا رجباً وشعبان (١) ويوسف ضعيف جداً (٢) هـ.

وقال ابن قيم الجوزية في هديه ﷺ في صيام التطوع: لم يصم الثلاثة الأشهر سرداً - رجب وشعبان ورمضان - كما يفعله بعض الناس، ولا صام رجباً قط، ولا استحب صيامه، بل روى عنه النهي عن صيامه ذكره ابن ماجه (٣) . ١ . هـ (٤) .

وقال أبو شامة: وذكر الشيخ أبو الخطاب في كتاب أداء ما وجب من وضع الوضاعين في رجب عن المؤتمن بن أحمد الساجي الحافظ قال: "كان الإمام عبد الله الأنصاري شيخ خراسان لا يصوم رجب وينهى عن ذلك ويقول: ما صح في فضل رجب ولا صيامه عن رسول الله ﷺ شيء وقد رويت كراهة صومه عن جماعة من الصحابة، منهم أبو بكر وعمر - رضی الله عنهما -، وكان يضرب بالدرة صوامه".

وروى ذلك الفاكهي في كتاب مكة له، وأسنده الإمام المجمع على عدالته، المتفق على إخراج حديثه وروايته، أبو عثمان سعيد بن منصور الخراساني قال: حدثنا سفيان عن مسعر عن وبرة عن خرشة بن الحر أن عمر بن الخطاب - رضی الله عنه - كان يضرب أيدي الرجال في رجب، إذا رفعوها عن طعامه حتى يضعوها فيه، ويقول: إنما هو شهر كان أهل الجاهلية يعظمونه. قال: وهذا سند مجمع على عدالة روايته.

فالصيام جنة، وفعل خير، وعمل بر، لا لفضل صوم هذا الشهر قال: فإن قيل: أليس هذا هو استعمال خير؟ . قيل له: استعمال الخير ينبغي أن يكون مشروعاً من النبي ﷺ، فإذا علمنا أنه كذب خرج من المشروعية، وإنما كانت تعظمه مضر في الجاهلية، كما قال أمير المؤمنين عمر - رضی الله عنه -، وضرب أيدي الذين كانوا يصومونه، وكان ابن عباس حبر القرآن يكره صيامه.

(١) ذكره ابن حجر في تبیین العجب (١٢) . وقال: وهو حديث منكر من أجل يوسف بن عطية فإنه ضعيف جداً.

(٢) يراجع: لطائف المعارف (١٢٤ و ١٢٥).

(٣) تقدم الكلام عن تخريج هذا الحديث .

(٤) يراجع: زاد المعاد (٦٤/٢) .

وقال فقيه القيروان، وعالم أهل زمانه بالفروع: أبو محمد بن أبي زيد: وكره ابن عباس صيام رجب كله، خيفة أن يرى الجاهل أنه مفترض (١). ١. هـ.
وقال الطرطوشي: يكره صيام رجب على أحد ثلاثة أوجه:
أحدها: إذا خصه المسلمون بالصوم في كل عام، حسب العوام ومن لا معرفة له بالشريعة مع ظهور صيامه أنه فرض كرمضان.

الثاني: أو أنه سنة ثابتة خصه رسول الله ﷺ كالسنن الراتبية.

الثالث: أو أن الصوم فيه مخصوص بفضل ثواب على سائر الشهور، جار مجرى صوم عاشوراء، وفصل آخر الليل على أوله في الصلاة، فيكون من باب الفضائل لا من باب السنن والفرائض، ولو كان من باب الفضائل لسنه ﷺ، أو فعله ولو مرة في العمر كما فعل في صوم يوم عاشوراء، وفي الثلث الغابر من الليل.

ولما لم يفعل بطل كونه مخصوصا بالفضيلة، ولا هو فرض ولا سنة باتفاق، فلم يبقى لتخصيصه بالصيام وجه، فكره صيامه والدوام عليه، حذرا من أن يلحق بالفرائض والسنن الراتبية عند العوام .

فإن أحب امرؤ أن يصومه على وجه تؤمن فيه الذريعة، وانتشار الأمر — حتى لا يعد فرضا أو سنة — فلا بأس بذلك (٢). ١. هـ.

فمما تقدم من كلام هؤلاء العلماء من السلف الصالح يتبين لنا أن شهر رجب لا يخصص ولم يخصص بصيام دون غيره من الأشهر، وكذلك تخصيصه بالصيام تعظيم له، وتعظيم شهر رجب فيه تشبه بأهل الجاهلية، ومن تشبه بقوم فهو منهم .

وتخصيصه بالصيام بدعة لأنه لم يأمر به ﷺ ولم يفعله، ولا خلفاؤه الراشدون، ولا التابعون، ولا السلف الصالح، وكل ما ورد في صيامه من النصوص فقد اتفق جمهور العلماء على أنها موضوعة إلا القليل منها فهو ضعيف جدا لا يصلح الاحتجاج به .

(١) يراجع: الباعث ص (٤٨، ٤٩).

(٢) يراجع الحوادث والبدع ص (١٣٠، ١٣١).

وقد صح عن ابن عباس أنه كان ينهى عن صيام رجب كله لئلا يتخذ عيداً (١). وصح عنه أيضاً قال: ما رأيت رسول الله ﷺ يتحرى صيام يوم فضله على غيره إلا هذا اليوم عاشوراء، وهذا الشهر يعنى شهر رمضان (٢). فإذا ليس لتخصيص شهر رجب بالصوم أصل - والله أعلم - .

وأما تخصيصه بالعمرة فيه فقد روى ابن عمر - رضى الله عنهما - أن النبي ﷺ اعتمر فى رجب، فأنكرت ذلك عائشة - رضى الله عنها - وهو يسمع فسكت (٣). واستحب الاعتماد فى رجب عمر بن الخطاب وغيره، وكانت عائشة تفعله وابن عمر أيضاً. ونقل ابن سيرين عن السلف أنهم كانوا يفعلونه، فإن أفضل الأنساك أن يؤتى بالحج فى سفرة، والعمرة فى سفرة أخرى فى غير أشهر الحج، وذلك من إتمام الحج والعمرة المأمور به. وهذا (٤) رأى جمهور الصحابة كعمر وعثمان وعلى وغيرهم ١٠ هـ.

فكلام ابن رجب - رحمه الله - يدل على أن العمرة فى رجب مستحبة واستدل على ذلك باستحباب عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - العمرة فى رجب . وفعل عائشة - رضى الله عنها - لها، وابن عمر أيضاً، وهذا هو القول الأول .

وروى البيهقى فى سننه عن سعيد بن المسيب أن عائشة - رضى الله عنها - كانت تعتمر فى آخر ذى الحجة من الجحفة (٥)، وتعتمر فى رجب من المدينة، وتهل من ذى

(١) رواه عبد الرزاق فى مصنفه (٢٩٢/٤) . رقم (٧٨٥٤) . وقال ابن حجر: وهذا إسناد صحيح. يراجع تبیین العجب: ص (٣٥).

(٢) رواه البخارى فى صحيحه المطبوع مع فتح البارى (٢٤٥/٤) كتاب الصوم، حديث رقم (٢٠٠٦)، ورواه مسلم فى صحيحه (٧٩٧/٢) كتاب الصيام، حديث رقم (١١٣٢).

(٣) يراجع: صحيح البخارى (١٩٩/٢) كتاب العمرة، باب (٣). صحيح مسلم (٩١٦/٢، ٩١٧) كتاب الحج. حديث رقم (١٢٥٥، ٢١٩، ٢٢٠).

(٤) أى: الأتيان بالحج فى سفرة والعمرة فى سفرة أخرى - والله أعلم - وليس المراد استحباب العمرة فى رجب. (٥) كانت قرية كبيرة ذات منبر، على طريق المدينة من مكة على أربع مراحل، وهى ميقات أهل مصر والشام إن لم يَمروا على المدينة، وكان اسمها مهيجة وإنما سميت الجحفة لأن السيل اجتحفها، وحمل أهلها فى بعض الأعوام فصارت خراباً. يراجع: معجم البلدان (١١١/٢) .

الحليفة (١) (٢) .

القول الثاني: أن تخصيص شهر رجب بالعمرة لا أصل له، قال ابن العطار:
ومما بلغني عن أهل مكة زادها الله شرفاً اعتياد كثير الاعتمار في رجب، وهذا مما لا أعلم
له أصلاً، بل ثبت في حديث أن النبي ﷺ قال: "عمرة في رمضان تعدل حجة" (٣) .هـ (٤) .
وذكر الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ أن العلماء أنكروا تخصيص شهر رجب بكثرة
الاعتمار (٥) .

والذي ترجح عندي - والله أعلم - أن تخصيص شهر رجب بالعمرة ليس له أصل،
لأنه ليس هناك دليل شرعي على تخصيصه بالعمرة فيه، مع ثبوت أن النبي ﷺ لم يعتمر في
رجب قط .

ولو كان لتخصيصه بالعمرة فضل لدل أمته عليه - وهو الحريص عليهم - كما دلهم
على فضل العمرة في رمضان ونحو ذلك.

وأما ما ورد أن عمر بن الخطاب استحب العمرة في رجب فلم أقف على سنده.
وأما ما نقله ابن سيرين عن السلف، أنهم كانوا يفعلونه فليس في ذلك دليل على
تخصيصه بالعمرة، لأنه ليس قصدهم - والله أعلم - تخصيص شهر رجب بالعمرة، وإنما
القصد - والله أعلم - هو الإتيان بالحج في سفرة والعمرة في سفرة أخرى، رغبة في إتمام

(١) قرية بينها وبين المدينة ستة أميال أو سبعة، ومنها ميقات أهل المدينة، وهي من مياه جشم بينهم وبين بني
خفاجة من عقيل . يراجع: معجم البلدان (٢/٢٩٥، ٢٩٦) .

(٢) رواه البيهقي في سننه (٤/٣٤٤) كتاب الحج . بإسناد حسن، لأن فيه يحيى بن أيوب الغافقي قال فيه ابن
حجر: صدوق ربما أخطأ . يراجع: تقريب التهذيب (٢/٣٤٣) .

(٣) رواه البخاري في صحيحه المطبوع مع فتح الباري (٣/٦٠٣) كتاب العمرة حديث رقم (١٧٨٢) . ورواه
مسلم في صحيحه (٢/٩١٧، ٩١٨) . كتاب الحج . حديث رقم (١٢٥٦) .

(٤) يراجع: مساجلة العزيز بن عبد السلام وابن الصلاح حول صلاة الرغائب ص (٥٦) . وقد نقلها المحقق من نسخة
مخطوطة لرسالة: حكم صوم رجب وشعبان للعطار .

(٥) يراجع: رسائل وفتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ (٦/١٣١) .

الحج والعمرة المأمور به، كما وضح ذلك ابن رجب فى معرض كلامه عما نقله ابن سيرين عن السلف.

وأما ما رواه البيهقى عن عائشة - رضى الله عنها - من أنها كانت تعتمر فى ذى الحجة وفى رجب، فيمكن الجواب عنه: بأنه موقوف على عائشة، وكذلك يحتمل أن فعلها هذا جمع بين السنة فى الاعتمار فى أشهر الحج كما فعل النبى ﷺ وبين فضل الإتيان بالحج فى سفرة والعمرة فى سفرة أخرى. ولو كان لتخصيص شهر رجب بالعمرة فضل أو مزية لذكرته - عائشة رضى الله عنها - عندما أنكرت على ابن عمر قوله: أن النبى ﷺ - اعتمر فى رجب - والفضل كله فى الاقتداء بالنبى ﷺ والنبى ﷺ لم يعتمر فى رجب قط . والله أعلم .

قال أبو شامة: "ولا ينبغى تخصيص العبادات بأوقات لم يخصصها بها الشرع، بل يكون جميع أفعال البر مرسلة فى جميع الأزمان ليس لبعضها على بعض فضل، إلا ما فضله الشرع وخصه بنوع من العبادات، فإن كان ذلك، اختص بتلك الفضيلة تلك العبادة دون غيرها، كصوم يوم عرفة وعاشوراء، والصلاة فى جوف الليل، والعمرة فى رمضان، ومن الأزمان ما جعله الشرع مفضلاً فيه جميع أعمال البر كعشر ذى الحجة، وليلة القدر التى هى خير من ألف شهر، أى العمل فيها أفضل من العمل فى ألف شهر، ليس فيها ليلة القدر، فمثل ذلك يكون أى عمل من أعمال البر حصل فيها، كان له الفضل على نظيره فى زمن آخر".

فالحاصل: أن المكلف ليس له منصب التخصيص، بل ذلك إلى الشارع ١ . هـ (١)

- والله أعلم - .



إطالة العمر بالأخلاق الفاضلة

الشيخ محمد بن إبراهيم النعيم

أخبر المصطفى ﷺ عن إمكانية إطالة العمر بالحرص على بعض خصال الخير والبر؛ التي في جملتها تدور حول فن التعامل مع الناس؛ وهي في الفروع التالية:

الفرع الأول : صلة الرحم:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول "من سره أن يبسط له في رزقه وأن ينسأ له في أثره فليصل رحمه" (١) . ومعنى ينسأ بضم أوله وسكون النون بعدها أي: يؤخر .

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "صلة الرحم تزيد في العمر" (٢) .

إن صلة الرحم من محاسن الأخلاق التي حث عليها الإسلام ودعا إليها وحذر من قطيعتها. فقد دعا الله عز وجل عباده بصلة أرحامهم في تسع عشرة آية من كتابه الكريم، وأنذر من قطع رحمه باللعن والعذاب في ثلاث آيات. ولهذا دأب الصالحون من سلف الأمة على صلة أرحامهم رغم صعوبة وسائل الاتصال في عصرهم. وأما في وقتنا المعاصر فرغم توافر مختلف وسائل النقل والاتصال كالهاتف والسيارة والبريد التي ينعم بها كثير من الناس ولله الحمد، إلا أنه لا يزال هناك تقصير في صلة الرحم، إذ لم يستغل ما سخر الله من تلك الوسائل في صلة الرحم. إن الواحد منا قد يشد الرحال إلى بلد بعيد للسياحة، ولكنه يتثقل زيارة لأحد أرحامه وهو في نفس مدينته إن لم أقل في نفس منطقته. إن أدنى الصلة أن تصل أرحامك ولو بالسلام. فهل تكلف أحدنا واستخدام جهاز

(١) رواه البخاري (١٠ / ٤٢٩)، ومسلم (١٦ / ١١٤).

(٢) أخرجه القضاعي في مسند الشهاب وحسنه السيوطي في الجامع الصغير (٥٠٠٢) وضعفه المناوي في فيض القدير (٤ / ١٩٦) وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم (٣٧٦٦) .

الهاتف ليتصل بأحد أرحامه على الأقل ويسلم عليه؟ روى ابن عباس رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "بلوا أرحامكم ولو بالسلام" (١).

ثم لعل قائلًا منا يقول إن من أسباب قطيعة الرحم كثرة مشاغل الناس اليوم وتوسع المدن. ولكن الناظر إلى أمثال أبي بكر الصديق وعمر الفاروق رضى الله عنهما زمن حكمهما لدولة مترامية الأطراف، مع الرغم من كثرة الأعباء التي كانت على عاتق كل منهما، وعدم توافر الوسائل الحديثة فى النقل والاتصال، إلا أن كلا منهما كان يجد من وقته وقتًا لزيارة أرحامه وخدمة جيرانه. وأما نحن فنجد الواحد منا يكثُر من زيارة أصدقائه والالتقاء بهم ولا يضع فى جدولته زيارة أحد أرحامه ولو مرة كل شهر.

إن السبب الرئيس فى انشغالنا عن صلة أرحامنا لعله سوء إدارة أوقاتنا وعدم تنظيمها، أو لعدم إحاطتنا بعظم إثم قاطع الرحم، وبكثرة الانشغال بالزائد من الدنيا. فتجد الواحد موظفًا فى الصباح، ولكنه يربط نفسه بوظيفة أخرى تشغل باقى يومه، وهو فى كفاية من الرزق فيفرط فى حقوق أهله وأولاده ووالديه وأرحامه. فحرى بك أخى المسلم إن كنت حريصًا على إطالة عمرك أن تصل رحمك فإن من وصلها وصله الله ومن قطعها قطعته الله. (٢)

الفرع الثانى: حسن الخلق :

عن عائشة رضى الله عنها أن النبى ﷺ قال لها إنه من أعطي من الرفق فقد أعطي حظه من الدنيا والآخرة، وصلة الرحم وحسن الخلق وحسن الجوار يعمران الديار ويزيدان فى الأعمار" (٣).

إن حسن الخلق صفة سامية بكل ما تحمله هذه الكلمة من معنى، فهي تظهر صاحبها من آفات اللسان والجنان وترتقي به إلى مراتب الإحسان مع خالقه ومع سائر الناس. قال

(١) رواه البزار والطبرانى والبيهقى، قال المناوى فى فيض القدير: قال البخارى طرقه كلها ضعيفة ويقوى بعضها بعضها أهـ (٢٠٧/٣). وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع رقم (٢٨٣٨).

(٢) للاستزادة انظر كتاب الآداب الشرعية والمنح المرعية لابن المفلح، الجزء الأول، وكتاب صلة الرحم: فضلها، أحكامها، إثم قاطعها، للشيخ محمد طبل وإبراهيم محمد.

(٣) رواه أحمد واللفظ له - الفتح الربانى - كتاب البر والصلة: باب الترغيب فى صلة الرحم وقال البنا حديث متصل صحيح أهـ (١٩/٥٣)، ورواه البيهقى (٢٢٦/٦)، وحسنه المناوى فى فيض القدير (٤/١٩٥)، وصححه الألبانى فى صحيح الجامع رقم (٣٧٦٧).

عبدالله بن المبارك فى تفسير حسن الخلق: "هو طلاقه الوجه وبذل المعروف وكف الأذى" (١). وقال الواسطي: هو أن لا يخاصم ولا يخاصم من شدة معرفته بالله تعالى، وقال أيضا هو إرضاء الخلق فى السراء والضراء. وقال سهل: أدنى حسن الخلق الاحتمال وترك المكافأة والرحمة للظالم والاستغفار له والشفقة عليه" أهـ (٢).

إن من المعاب على المسلمين حقا أن يعيروا بأخلاق الذين كفروا، بعد أن بين لنا نبينا محمد ﷺ أن هدف بعثته للناس هو أن يتم مكارم الأخلاق، وبعد أن منح الله جل جلاله لصاحب الخلق الحسن أثقل الحسنات يوم القيامة. فعن أبى الدرداء رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال "ما شئ أثقل فى ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن وإن الله ليبغض الفاحش البذيء" (٣)، وبعد أن تكرم الله وهو الغني الحميد ببیت فى أعلى الجنة لمن حسن خلقه، فقال المصطفى ﷺ "أنا زعيم ببیت فى ربض الجنة لمن ترك المراء وإن كان محقا، وببیت فى وسط الجنة لمن ترك الكذب وإن كان مازحا، وببیت فى أعلى الجنة لمن حسن خلقه" (٤).

انظر إلى كثير من السلف كيف ورثوا لمن بعدهم أروع الأمثلة فى الأخلاق الحسنة فكانوا منارات وقدوات يستدل بها على حسن الأخلاق؛ فزرعوا سنن خير لمن بعدهم فاستمرت أخلاقهم الحميدة وذكرهم الحسن مضرب مثل بعد موتهم، فاستمرت حسناتهم وطالت بذلك أعمارهم. وانظر إلى نفسك هل خلفت لمن بعدك خلقا حميدا أو موقفا مجيدا ليحتذى بك، وتكون مضرب المثل به بين أهلك وولدك أو بين أصدقائك؟ فحسن خلقك مع والديك وأرحامك وزوجك وولدك ومع الناس أجمعين، وحاول قدر استطاعتك أن تخلف من بعدك ذكرا حسنا تدرك خيري الدنيا والآخرة، وإذا أردت أن تصل إلى درجات الصائم القائم فى الجنة مختزلا النصب والمصابرة على الصيام والقيام فما عليك إلا أن تحسن خلقك

(١) رواه الترمذى باب ما جاء فى حسن الخلق (٨/١٦٩).

(٢) المرقاة شرح المشكاة: باب الرفق والحياء وحسن الخلق (٨/٨١٠).

(٣) رواه الترمذى أبواب البر والصلة باب ما جاء فى حسن الخلق وقال: حديث حسن صحيح (٨/١٦٧)، وروى بعضه أبو داود فى الأدب: باب حسن الخلق (١٣/١٥٥)، صححه السيوطى فى الجامع الصغير (٤٦-٨)، والألبانى فى صحيح الجامع رقم (٥٧٢٦).

(٤) رواه أبو داود فى الأدب عن أبى أمامة الباهلى، باب فى حسن الخلق (١٣/١٥٦)، وقال الأرنؤوط فى جامع الأصول إسناداه صحيح (١١/٧٣٣)، وحسنه الألبانى فى صحيح الجامع رقم (١٤٦٤).

لتدرك هذه الدرجة الرفيعة، فعن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: "إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم" (١).

إن التحلي بالخلق الحسن بلسم يجدد حياتك، ويطيل بقائك، ويثقل حسناتك، فالبدار البدار إليه.

الفرع الثالث: الإحسان إلى الجار:

إن الإحسان إلى الجار من الأخلاق الحميدة المطيلة للأعمار. فقد روت عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: "صلة الرحم وحسن الخلق وحسن الجوار يعمرن الديار ويزدن في الأعمار" (٢).

لقد تناسى كثير من الناس في هذا الزمن حقوق جيرانهم، وفضل التزاور والإحسان إليهم، حتى وصل حال بعضهم إلى أن يعيش السنين الطوال لا يعرف اسم جاره، وقد يأتيه رجل غريب يسأله عن بيت فلان من الناس فلا يعرفه، ثم يفاجأ أنه أحد جيرانه. والرسول ﷺ يقول: "ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه" (٣).

إن من أكثر الأسباب التي أدت إلى عدم التزاور بين الجيران - فيما أرى - هو ترك صلاة الجماعة. فإن المسجد يفتح أول قناة للتعارف بين الناس عامة والجيران خاصة. فحرى بك أخي المسلم أن تكثر زيارة جيرانك فتحسن إليهم، وتناصحهم، وتعرف لهم حقوقهم؛ لتفوز بطول العمر وكمال الإيمان. روى أبو شريح الخزاعي رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال: "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره" (٤) انظر إلى عائشة رضى الله عنها عندما سمعت بعظم حق الجار وأرادت أن تكون في جملة القائمين بإكرام الجار، سألت رسول الله ﷺ فقالت: "يا رسول الله إن لي جارين فألى أيهما أهدي؟ قال: إلى أقربهما منك باباً" (٥). فكم جار لك ينتظر منك طرق باب له ابتسامة وسلاماً! ☆☆

(١) رواه أبو داود في الأدب: باب حسن الخلق (١٥٤/١٣)، وحسنه السيوطي في الجامع الصغير (٢٠٩٨)، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم (١٩٣٢).

(٢) سبق تخريجه.

(٣) رواه البخاري واللفظ له في كتاب الأدب: باب الوصاة بالجار (١٠/٤٥٥)، ومسلم في البر: باب الوصية بالجار عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما (١٦/١٧٦).

(٤) رواه الإمام مسلم: كتاب الإيمان باب الحث على إكرام الجار والضيف (٢/٢٠).

(٥) رواه البخاري: كتاب الأدب باب حق الجوار في قرب الأبواب (١٠/٤٦١).

الصيف أمل وألم

الشيخ حسن بن محمد الشريم

الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يحب ربنا ويرضى، حمدا يليق بجلاله وعظمته، والصلاة والسلام على الحبيب محمد صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم.

ثم أما بعد، فيارب ..

بك أستجير ومن يُجير سواك

يا رب قد أذنبت فاغفر زلّتي

أيها القارئ الكريم!

هذه ومضات محبة، ونبضات مودة، وهمسات أخوة، أرسلها لك هتاف من فؤاد مشفق، وبنان مخلص، إنها مما يختلج في الفؤاد ويسكن في الصدر ويمتزج بالقلب ويهيمن على الذهن من ألم وأمل.

ألم لِمَا وصل إليه الحال وانتهى إليه المآل من قلوب متباينة في الوعي، وأنفس متشنجة في الفهم فلم تعرف للزمن قيمة ولا للحياة ثمنا.

وأمل في صحوة القلوب من غفلتها، واستفاقة العقول من سباتها وانتباهة للمشاعر من تيهها، والتفاتة للنفوس للمبادرة إلى ترميم حبال الوقت، وإقامة جسور الهمة، وتشبيد صروح الحق، واجتماع الشعور والمشاعر حتى تلتقي الأرواح والأجساد معا.

نحن من نعمائه حلف إخاء

قلبنا والروح واللفظ سواء

إنه لمن دواعي سروري أن أكتب لك عن الصيف، هذا الوافد الكريم الذي كان السلف

يحبونه حتى قال أحدهم: "صوموا يوما شديدا حرّه ليوم النشور".

عزيزي القارئ!

الوقت قيمة نبيلة، وشعيرة عظيمة، سريع التقضي أبي التآتي، ولأهميته أقسم الله به

﴿ والفجر وليال عشر ﴾، ﴿ والضحي ﴾، ﴿ والعصر ﴾ وغيرها.

الوقت عمرك وحياتك، فاعمل فيه ما يقربك من ربك وإلا فالوقت يُقطع والعمل مجزي به .. ﴿ من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ﴾.

والوقت أنفس ما عنيت بحفظه وأراه أهون ما عليك يضيع

أيها القارئ الكريم!

الألم والأمل اشتركتا في الحروف، ولكنهما يختلفان في المعنى فشتان بين ألم يقطع الأواصر، ويباعد عن الحق، ويُقَرَّب من الباطل، وأمل تشرق به النفس، وتلتذ بحروفه الألسن، وتعلو به الحياة همة ورقيا. وعلى هذا فلا يجتمع الحسن والقبیح، ولا النور والظلام، ولا الألم والأمل.

الصيف أمل وألم، في فراغه وعمله، وقضائه وانقضائه، وفي حره واعتداله في كل هذا: الصيف أمل وألم

الصيف أمل للمتزوجين لبناء حياة جديدة، وأسرة سعيدة على منهج الله ورسوله ترفرف فوقهم السعادة وتعمّر حياتهم البهجة، يستقبلون أبناء صالحين وبنات عفيفات ليدعموا بناء الأمة بلبنيات صالحات تُعزز البناء في زمان كثر فيه الهادمون.

ولو ألف بانٍ خلفهم هادم كفى فكيف ببان خلفه ألف هادم

لذا فالصيف أمل للمتزوجين حياة كالضيء وعيشة هي النقاء وقلبا كالصفاء.

الصيف ألم لمن يسافر إلى بلاد خلعت فيها الكرامة وسُلخ فيها الحياء، فلا هم لهم إلا الدرهم والدينار، شهوة وشبهة ليلهم نهار، ونهارهم ليل، يعيشون هناك ما بين سكرة وشهوة، أضاع دينه وخلقه وما علم أنه "لن تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يُسأل عن أربع: عن عمره فيم أفناه، وعن شبابه فيم أبلاه، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه، وعن علمه ماذا عمل به".

الصيف أمل لعابد مشرق الوجه والزمان يعيش عيشة ناضرة إلى ربها ناظرة، يتشوق لنفحات ليل أزهرت نجومه.

أخبرني ما أروع الأسرار

قلت لليل كم بجوفك سر

كحديث المنيبين في الأسفار

قال ما سمعت في حياتي حديثا

وعلى هذا فليل الصيف أمل لعابد صفّ في محراب السحر ﴿ ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه ﴾ يتلو آية فيجد قلبه وروحه تتألقان في روح وريحان، وحياته هناء وصفاء، ووجهه نور وألق. سئل الحسن البصري رحمه الله: ما بال المتجهدين لهم في وجوههم نور؟ فقال رحمه الله: "أولئك قوم خلوا بالله فأكسبهم نورا من نوره" فهنيئاً لأصحاب الأمل الخالد والعمل التالد.

والصيف ألم لأقوام ما عرفوا في الليل إلا الظلام، زعموه ساترا لقضاء شهواتهم ما بين أغنية ومزمار، ومسرح وطار، وفيلم وأوزار، على الأرصفة يلهون، وعلى الأعراض يتلصصون بالأبصار والأسماع، فهدهم الله من أقوام ما عرفوا الليل جميل أسرارهم، وفيض أستارهم، وجلالة أنوارهم.

خل الذنوب صغيرها	وكبيرها فهو التقى
واصنع كماش فوق	أرض الشوك يحذر ما يرى
لا تحقرن صغيرة	إن الجبال من الحصى

الصيف أمل لصلة الأرحام وزيارتهم، فكم من قريب عققناه، وكم من رحم قطعناه، "إن الله تعالى خلق الرحم حتى إذا فرغ منهم قامت فقالت: هذا مقام العائذ بك من القطيعة. قال الله: نعم أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك، قالت: بلى. قال: فذلك لك".

وإن الذي بيني وبين بني أبي	وبين بني عمي لمختلف جدا
فإن أكلوا لحمي وفرت لحومهم	وإن هدموا مجدي بنيت لهم مجدا
ولا أحمل الحقد القديم عليهم	وليس رئيس القوم من يحمل الحقدا

والصيف ألم للبطلين الذين لا همّ لهم إلا تضييع أوقاتهم في قيل وقال في مجالسهم ومنتدياتهم، وكثرة السؤال فيما ليس من ورائه ربح في دنيا ولا فلاح في آخرة. وإضاعة المال في الإسراف والتبذير وسفاسف الأمور وقبيح الفعال. قال ابن القيم رحمه الله: "السنة كشجرة والشهور فروعها والأيام أغصانها والساعات أوراقها والأنفاس ثمارها، فمن كانت أنفاسه في طاعة فثمرته شجرة طيبة، ومن كانت في معصية فثمرته حنظل، وإنما يكون الجذاذ يوم المعاد وعند الجذاذ يتبين حلو الثمار من مرّها".

الصيف أمل لمن أراد العمرة وزيارة الديار المقدسة، عمرة لله خالصة حتى تكون

كفارة "والعمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما".

وكن ممن زار مسجد الحبيب عليه السلام وصلى فيه، تنل أجرا عظيما وعملا رشيدا، وتذكر أن تلك الديار المنورة سار على ثراها الحبيب عليه السلام، ودرج عليها أصحابه الأطهار، فعسى أن تكون خطوة على خطوة، وطريق على طريق .. "والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون".

أتيتك ماشيا وودت أني ملكت سواد عيني أمتطيه
ومالي لا أسير على المآقي إلى بلد رسول الله فيه

الصيف أمل للآمرين بالمعروف على علم والناهين عن المنكر بحكمة، فهذه الشعيرة يصلح المجتمع ويكثر الخير ويضمحل الشر ويقل المنكر، وبإضاعة هذه الشعيرة يتفرق المجتمع وتقسو القلوب وتظهر الرذائل ويصعد صوت الباطل.

فيا من جعل صيفه أمل، من حق إخوانك عليك نصحهم وتذكيرهم أمرا ونهيا، واعلم أن هذا من تكفير الذنوب "فتنة الرجل في أهله وماله ونفسه وولده وجاره تكفرها الصيام والصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر".

الصيف ألم على ولي ضيع أمانته في تذكير ولده بأهمية الوقت وحسن الرفقة وسلامة النفس والحفاظ على أعراض الناس.

الصيف ألم على من فرط في تذكير ابنته بالحجاب الشرعي والعفة، وأن قيمة المرأة بحياتها. وأن السياحة في الأرض والخروج للتنزه ليس معناها الخروج عن آداب الاسلام وخلقه. الصيف أمل لأب كريم وجه أبناءه إلى استغلال أيام فراغهم في مراكز التوجيه ومحاضن التربية ينهلون الخلق ويتربون على الحق يحفظون آية وحديثا ويتنفسون أدبا وحكمة، يعلمون قول ابن مسعود رضي الله عنه: "إن هذا القرآن مأدبة الله، فخذوا منه ما استطعتم، فإني لا أعلم شيئا أصغر من بيت ليس فيه من كتاب الله شيء، وإن القلب الذي ليس فيه كتاب الله شيء خرب كحجرات البيت الذي لا سكن فيه".

والصيف أمل للكتاب والمربين ودور الإعلام، ليقوموا بواجبهم نحو التوجيه وبناء المجتمع بناء يعزز القيام بواجبات الدين وحقوق الأمة وتقدم البلد.

الصيف أمل للمتصدقين الذين يعطون لله ما يساهم في ستر إخوانهم عن الحاجة

والفاقة فهم يخلفون مجاهدا في أهله بالإنفاق ومعسرا بالسداد وأسيرا بفكاك أسرته "نعم المال الصالح في يد العبد الصالح".

الصيف أمل للعارفين بحقوق إخوانهم، فهم يعودون المرضى في المشافي يُطَيَّبون خاطر ويدعون بالشفاء، إن الله تعالى يقول يوم القيامة: "يا ابن آدم، مرضت فلم تعدني. قال: كيف أعودك وأنت رب العالمين؟ قال: أما علمت أن عبدي فلانا مرض فلم تعده؟ أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده" أي وجدت ثوابي وكرامتي. وهذا دليل على شرف المؤمن وحظوته عند ربه.

وختاما: الوقت كله أمل وألم، أمل لمن أحسن استثماره وألم على من ضيَّع وفرَّط وعند الصباح يحمد القوم السرى .

أخي القارئ الكريم!

إن الهدف سام، والمطلب غال، وتربية النفس طريق طويل يعين الله فيه من أخلص النية وأصلح السريرة، واتبع السنة، ذاك الذي يسارع في الأعمال الصالحة دون طلب ويقوم بها دون سؤال يستثمر الفرص في رحلة طويلة إلى جنة عرضها السماوات والأرض.

أخي! اقبل حديثي إليك على علاته فهو جهد المقل ولكنه أمل المشفق

جاءت سليمان يوم العرض هدهده	أهدت له من جراد كان في فيها
وأنشدت بلسان الحال قائلة	إن الهدايا على مقدار مهديها
لو كان يُهدى الى الانسان قيمته	لكان يُهدى لك الدنيا وما فيها

فعذرا على التقصير، فالبضاعة مزجاة، والجرب خالي الإهاب، والصيد قليل في جوف الفرا.

وربك ليس إمساكي لبخلي	ولكن لا يفي بالخرج دخلي
وفي نفسي السماحة غير أني	على قدر الكساء مددت رجلي

فلا تحرمني أيها القارئ الكريم من دعاء بظهر الغيب، جعل الله صيفك أملا صالحا على منهج الله وزادك حرصا وتوفيقا، والله يتولاك وهو أعلى وأعلم. وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

آداب إسلامية:

آداب الجنائز

(٨)

الشيخ لطف الحق المرشد آبادي

المدرس بجامعة شمس الهدى السلفية، جاركند

- ٧٨ - السكن عند الميت بعد دفنه في بيت في التربة أو قربها.
- ٧٩ - امتناعهم من دخول البيت إذا رجعوا من الدفن حتى يغسلوا أطرافهم من أثر الميت.
- ٨٠ - وضع الطعام والشراب على القبر ليأخذه الناس.
- ٨١ - الصدقة عند القبر.
- ٨٢ - صب الماء على القبر من قبل رأسه، ثم يدور عليه، وصب الفاضل على وسطه.
- ٨٣ - التعزية عند القبور.
- ٨٤ - الاجتماع في مكان للتعزية.
- ٨٥ - تحديد التعزية بثلاثة أيام.
- ٨٦ - اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت.
- ٨٧ - اتخاذ الضيافة للميت في اليوم الأول والسابع والأربعين وتام السنة.
- ٨٨ - اتخاذ الطعام من أهل الميت أول خميس.
- ٨٩ - إجابة دعوة أهل الميت إلى الطعام.
- ٩٠ - عمل الزلابية أو شراؤها وشراء ما تؤكل في اليوم السابع.
- ٩١ - الوصية بأن يبني عند قبره رجال أربعين ليلة أو أكثر أو أقل.
- ٩٢ - تصدق ولي الميت له قبل مضي الليلة الأولى بشيء مما تيسر له فإن لم يجد صلى ركعتين يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة، وسورة التكاثر عشر مرات فإذا فرغ قال: "اللهم صليت هذه الصلاة وتعلم ما أردت بها، اللهم ابعث ثوابها إلى قبر فلان الميت".

- ٩٣ - التصديق عن الميت بما كان يحب الميت من الأطعمة .
- ٩٤ - التصديق عن روح الموتى فى الأشهر الثلاثة رجب و شعبان ورمضان .
- ٩٥ - إسقاط الصلاة .
- ٩٦ - القراءة للأموات وعليهم .
- ٩٧ - السبحة للميت .
- ٩٨ - العتاقة له .
- ٩٩ - قراءة القرآن له وختمه عند قبره .
- ١٠٠ - نصب الخيمة على القبر .
- ١٠١ - البيات عند القبر أربعين ليلة أو أقل أو أكثر .
- ١٠٢ - تأيين الميت ليلة الأربعين أو عند مرور كل سنة المسمى بالتذكار .
- ١٠٣ - حفر القبر قبل الموت استعدادا له .
- ١٠٤ - زيارة القبور بعد الموت ثالث يوم يسمونه الفرق، وزيادتها على رأس أسبوع، ثم فى الخامس عشر، ثم فى الأربعين، ويسمونها الطلعات، ومنهم من يقتصر على الأخيرتين .
- ١٠٥ - زيارة قبر الأبوين كل جمعة .
- ١٠٦ - قصد قبر الشيخ ابن عربى أربعين جمعة بزعم قضاء الحاجة .
- ١٠٧ - زيارة القبور يوم عاشوراء .
- ١٠٨ - زيارتها ليلة النصف من شعبان وإيقاد النار عندها .
- ١٠٩ - ذهابهم إلى المقابر فى يومى العيدين ورجب و شعبان ورمضان .
- ١١٠ - زيارتها يوم العيد .
- ١١١ - زيارتها يوم الاثنين والخميس .
- ١١٢ - وقوف بعض الزائرين قليلا بغاية الخشوع عند الباب كأنهم يستأذنون ! ثم يدخلون .
- ١١٣ - الوقوف أمام القبر واضعا يديه كالمصلى ثم يجلس .

- ١١٤ - التيمم لزيارة القبر.
- ١١٥ - صلاة ركعتين عند الزيارة يقرأ في كل ركعة الفاتحة وآية الكرسي مرة ، وسورة الاخلاص ثلاثا، ويجعل ثوابها للميت.
- ١١٦ - قراءة الفاتحة للموتى .
- ١١٧ - قراءة (يس) على المقابر.
- ١١٨ - قراءة (قل هو الله أحد) إحدى عشرة مرة .
- ١١٩ - إهداء ثواب العبادات كالصلاة وقراءة القرآن إلى أموات المسلمين .
- ١٢٠ - إهداء ثواب الأعمال إليه صلى الله عليه وسلم .
- ١٢١ - إعطاء أجره لمن يقرأ القرآن للميت.
- ١٢٢ - قول القائل: إن الدعاء يستجاب عند قبور الأنبياء والصالحين .
- ١٢٣ - قصد القبر للدعاء عنده رجاء الإجابة .
- ١٢٤ - تغشية قبور الأنبياء والصالحين وغيرهم .
- ١٢٥ - اعتقاد بعضهم أن قبر الصالح إذا كان في قرية أنهم ببركته يرزقون وينصرون، ويقولون : إنه خير البلد، كما يقولون: السيدة نفيسة خفيرة القاهرة، والشيخ رسلان خفير دمشق، وفلان وفلان خفراء بغداد وغيرها.
- ١٢٦ - السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين.
- ١٢٧ - بناء الدور في القبور والسكن فيها.
- ١٢٨ - جعل الرخام أو الواح من الخشب عليها.
- ١٢٩ - تزيين القبر.
- ١٣٠ - حمل المصحف إلى المقبرة والقراءة منه على الميت.
- ١٣١ - جعل المصاحف عند القبور لمن يقصد قراءة القرآن هناك.
- ١٣٢ - تخليق حيطان القبر وعمده.
- ١٣٣ - القاء المناديل والثياب على القبر بقصد التبرك.

- ١٣٤ - استلام القبر وتقبيله .
- ١٣٥ - إصاق البطن والظهر بجدران القبر .
- ١٣٦ - تعفير الخدود عليها .
- ١٣٧ - الطواف بقبور الأنبياء والصالحين .
- ١٣٨ - الذبح والتضحية عنده .
- ١٣٩ - تحرى استقبال الجهة التى يكون فيها الرجل الصالح وقت الدعاء .
- ١٤٠ - الامتناع من استدبار الجهة التى فيها بعض الصالحين .
- ١٤١ - قصد قبور الأنبياء والصالحين للدعاء عندهم رجاء الإجابة .
- ١٤٢ - قصدها للصلاة عندها .
- ١٤٣ - قصدها للصلاة إليها .
- ١٤٤ - قصدها للذكر والقراءة والصيام والذبح .
- ١٤٥ - التوسل إلى الله تعالى بالمقبور .
- ١٤٦ - الإقسام به على الله .
- ١٤٧ - أن يقال للميت أو الغائب من الانبياء والصالحين ادع الله أو اسأل الله تعالى .
- ١٤٨ - الاستغاثة بالميت منهم كقولهم: يا سيدى فلان أغثنى أو انصرنى على عدوى .
- ١٤٩ - اعتقاد أن الميت يتصرف فى الأمور دون الله تعالى .
- ١٥٠ - العكوف عند القبر والمجاورة عنده .
- ١٥١ - الخروج من زيارة المقابر التى يعظمونها على القهقرى .
- ١٥٢ - رفع القبر والبناء عليه .
- ١٥٣ - التوصية بأن يبنى على قبره بناء .
- ١٥٤ - تجصيص القبور .
- ١٥٥ - نقش اسم الميت وتاريخ موته على القبر .
- ١٥٦ - بناء المساجد والمشاهد على القبور والآثار .

- ١٥٧ - اتخاذ المقابر مساجد بالصلاة عليها وعندها.
- ١٥٨ - دفن الميت في المسجد، أو بناء مسجد عليه .
- ١٥٩ - استقبال القبر في الصلاة مع استدبار الكعبة .
- ١٦٠ - اتخاذ القبور عيداً.
- ١٦١ - تعليق قنديل على القبر ليأتوه فيزورونه.
- ١٦٢ - نذر الزيت والشمع لإسراج قبر أو جبل أو شجرة .
- ١٦٣ - السفر لزيارة قبره صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
- ١٦٤ - زيارته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في شهر رجب.
- ١٦٥ - التوجه إلى جهة القبر الشريف عند دخول المسجد والقيام فيه بعيداً عن القبر بغاية الخشوع واضعاً يمينه على يساره كأنه في الصلاة .
- ١٦٦ - التوسل به صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
- ١٦٧ - الإقسام به على الله تعالى .
- ١٦٨ - الاستغاثة به من دون الله تعالى .
- ١٦٩ - التمسح بالقبر الشريف .
- ١٧٠ - تقبيله .
- ١٧١ - الطواف به.
- ١٧٢ - إصاق البطن والظهر بجدار القبر الشريف.
- ١٧٣ - إطالة القيام عند القبر النبوي للدعاء لنفسه مستقبلاً الحجرة .
- ١٧٤ - الاجتماع عند قبر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لقراءة ختمة وإنشاد قصائد.
- ١٧٥ - الاستسقاء بالكشف عن قبر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أو غيره من الأنبياء والصالحين.
- ١٧٦ - إرسال الرقاع فيها الحوائج إلى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (١)



(١) تلخيص أحكام الجنائز ص ٩٦ - ١١١، ذكرت أهم بدع الجنائز خوف الإطالة.

الصحافة العربية

الملك عبد العزيز ودوره في ترويج الصحافة العربية في المملكة السعودية

د. محمد سليم / دهلي

عرفت المملكة العربية السعودية فن الصحافة منذ العصور القديمة، وقد تأثرت حياة سكانها الاجتماعية والسياسية والدينية باعتناقهم الدين الإسلامي، إذ كان له الفضل بالدرجة الأولى في توحيد صفوف الأمة الإسلامية والعربية في جميع المجالات منذ عهد الرسول ﷺ حتى عصر الخلافة الإسلامية حيث ازدهرت العلوم الدينية والأدبية والسياسية والاقتصادية وأصبحت قوة متماسكة موحدة في ذلك القرن. ولكن التعليم الحديث في المملكة السعودية له دورا بارز في إيقاظ الشعب السعودي، ففي عصر الملك عبد العزيز سافر بعض الأفراد المثقفين خارج منطقتهم للدارسة ورجعوا إلى بلادهم وفتحوا مدارس حديثة ومطابع جديدة، وان للتعليم الحديث الأثر الواضح في تطور المملكة السعودية العربية اجتماعيا وثقافيا، فقد كان اثره الكبير هو تطور الصحافة العربية في زمن الملك عبد العزيز في المملكة . (١)

فالصحافة العربية قد بدأت في المملكة العربية السعودية في عام ١٩٠٨م في العهد العثماني بأسلوب عربي تركي ركيك، وباستخدام المحسنات البديعية مع الاهتمام بالشكل والبعد عن جوهر الموضوع، ويلى هذه الفترة للصحافة في العهد الهاشمي كانت تمتاز بالمبالغات والتقصير الصحفي نظرا للظروف القاسية التي كانت تعانيها من التوقف ثم الظهور بين فترة وأخرى ولم يكن للرأى الحر مجال للنشر في هذا العهد. ولكن عصر الملك

١ - يوسف محمد صابر الحبار : تطور الصحافة وأجهزتها ودور المؤسسات الصحفية في المملكة العربية السعودية.

عبد العزيز يمتاز عن العصور السابقة في مجال أسلوب الصحافة بأن التحرير يتصف بالأسلوب الصحفي والأدبي الرزين وخلافا لما كانت عليه صحف العهد العثماني والهاشمي. ولم تعرف بلاد نجد الصحافة العربية الكاملة إلا في أيام الملك عبد العزيز، أما قبل ذلك، فكان أحد مثقفها سليمان بن صالح الدخيل من أهل بريدة في القصيم، ينقل أخبار قلب الجزيرة إلى صحيفة له أسبوعية أنشأها في بغداد سنة ١٩٠٨ م وسماها "الرياض" استمرت هذه الصحيفة إلى سنة ١٩١٤ م، فكانت سجلا لغير القليل من أحداث شبه الجزيرة في تلك الفترة، كما أصدر مجلة باسم "الحياة" عاشت مدة في العهد التركي ببغداد.

وأما الحجاز فكان أول ما عرف فيه من الصحف "جريدة الحجاز" وغيرها من الصحف العربية في زمن عبد العزيز، نذكر في ما يلي الصحف والجرائد التي أنشئت في عهده فهذه الصحف العديدة تشير إلى أنه كان يريد تقوية الوطن من حيث التعليم والتربية والدين والثقافة الشرقية.

الحجاز: طبعت سنة ١٩٠٨ بمطبعة الولاية بمكة المكرمة، وتعتبر الجريدة الرسمية التي تنطق باسم الدولة باللغتين التركية والعربية بأربع صفحات من القطع الصغير، وتوقفت عن الصدور على أثر الانقلاب العثماني سنة ١٩٠٩ م.

جريدة شمس الحقيقة: صدرت بمكة المكرمة سنة ١٩٠٩ م وهي جريدة يومية سياسية علمية تجارية ثقافية، تصدر مرة في الأسبوع لخدمة سياسة جمعية الاتحاد والترقي (١) جريدة الإصلاح الحجازي: صحيفة سياسية أدبية تجارية أسبوعية، صدر أول عددها في ٢٦/٤/١٣٢٧ هـ بمدينة جدة.

جريدة المدينة المنورة: وقد صدر أول عدد منها في عام ١٣٢٨ هـ وهي صحيفة توزع في المناسبات باللغة التركية والعربية في المدينة المنورة.

جريدة القبلة: هي صحيفة دينية سياسية اجتماعية، صدر أول عددها في ١٥ أغسطس ١٩١٦ م لخدمة الإسلام، وكانت تصدر في كل من يومى الإثنين والخميس من كل أسبوع في المطبعة الأميرية بأجياد بمكة المكرمة.

١ - طرازي الفيكونت فيليب دي: تاريخ الصحافة العربية، بيروت. المطبعة الأدبية، ١٩١٤، ص ٩٢-٩٤.

مجلة الزراعية : هى أول مجلة شهرية فنية زراعية تجارية صناعية، صدر أول عدد فى ١٠/١٠/١٣٣٨هـ ويتولى تحريرها طلاب المدارس الزراعية . (١)

جريدة بريد الحجاز: صدرت لأول مرة فى ٢٩/٤/١٣٤٣هـ وكانت تصدر كل يوم أحد واربعاء من كل أسبوع لصاحبها، ورئيس تحريرها الشيخ محمد صالح نصيف.

جريدة ام القرى: صدر أول عدد أسبوعى من هذه الجريدة يوم الجمعة ١٥/٥/١٣٤٣هـ وهى جريدة أسبوعية رسمية تطبع بمطبعة الحكومة بمكة المكرمة .

جريدة صوت الحجاز: صدرت فى ٢٧/١١/١٣٥٠هـ فى المملكة العربية السعودية ويعتبر صدورها امتدادا لجريدة بريد الحجاز، وقد انتقل امتيازها إلى مؤسسة البلاد للصحافة من العدد ١٥٥٧ فى ١/١١/١٣٨٣هـ وتطبع فى مطابعها وتصدر حاليا فى مدينة جدة وأصبحت تسمى جريدة البلاد.

جريدة اليمامة صدر أول عدد أسبوعى من صحيفة اليمامة بالرياض فى شهر ذى الحجة عام ١٣٧٢هـ الموافق أغسطس ١٩٥٣م . وطبعت فى مطابع دار الكتاب العربى بمصر ثم انتقلت طباعتها إلى مؤسسة الطباعة والصحافة والنشر بجدة. ثم نقلت طباعتها فى بيروت ومع بداية عام ١٣٨٥هـ أصبحت تطبع فى مطابع الرياض.

جريدة أخبار الظهران وهى جريدة نصف شهرية وكان اسمها "الظهران" ولبعد عدة أعداد عدل اسمها إلى "أخبار الظهران" وتصدر أسبوعية وتطبع فى المطبعة الوطنية بالدمام فى ١/٥/١٣٧٤هـ واستمرت فى الصدور إلى عام ١٣٨٣هـ وصدر باسم دار اليوم فى عام ١٩٦٥م.

جريدة القصيم: وقد صدر أول عدد لها فى ١/٦/١٣٧٩هـ وهى صحيفة أسبوعية تجارية ثقافية واجتماعية، تصدر فى منطقة القصيم وتطبع فى مطابع الرياض. (٢)

الصفة: طبعت فى جدة، صدر منها عدد واحد مكتوبا باليد ومطبوعا على الجلاتين.

الرقيب: أول جريدة صدرت فى المدينة المنورة، خطية مطبوعة على الجلاتين فى

١ - الشامخ محمد عبد الرحمن : الصحافة فى الحجاز، بيروت، دار الأمانة، ١٩٧١، ٨٧.

٢ - الشامخ محمد عبد الرحمن: نشأة الصحافة المملكة فى العربية السعودية، الرياض، دار العلوم للطباعة والنشر،

١٩٨٢، ص ١٤٩ - ١٥٣.

أوائل سنة ١٩٠٩ م .

مجلة المنهل: مجلة شهرية تصدر في مكة المكرمة بانتظام، صدرت أعدادها الأولى في المدينة المنورة سنة ١٩٣٦م، واحتجبت مدة خلال الحرب العامة الثانية، ثم عادت الى الصدور بعدها بمكة وهي سجل الحركة الأدبية في الحجاز على الخصوص إلى الآن .
مجلة الحج: صدر اول عدد منها في مكة سنة ١٩٤٧م وما زالت متوالية الصدور، تعنى بنشر فصول في الدين والأدب والتاريخ.

البلاد السعودية: برزت هذه الجريدة بعد الحرب العامة الثانية في مكة المكرمة على انقاض "صوت الحجاز" أسبوعية فنصف أسبوعية، ثم كانت الذروة في صحافة البلاد العربية السعودية امتازت بالاستكثار من الانباء وحسن الايجاز في ايرادها وتنويع المادة، وأصبحت على صغر حجمها في ذلك الحين مسرح أقلام الكتاب والأدباء من ابناء المملكة وصدرت في زمن الملك عبد العزيز يومية سنة ١٩٥٣، وهي اول ما عرف من الصحف "اليومية" في بلاد المملكة السعودية العربية . (١)

هذا موجز سير الصحافة العربية في المملكة العربية السعودية خلا عهد الملك عبدالعزيز آل سعود، فللملك عبد العزيز كبير شأن في خدمة الشعب السعودي بنشر الصحف والجرائد والمجلات، وانه نجز مشروع حياته الكبير في هذا المجال، فبدأت بوادر الأدب السعودي تظهر مع ظهور التعليم الحديث في عصره. وظهر أدباء سعوديون وبذلوا جهودهم الجبارة في ايقاظ الأمة ومحاربة البدع والخرافات التي كانت انتشرت في المملكة. وكذلك محاربة الأوربي الذي زاد في تقسيم الأمة وتفتيت وحدتها بصحفهم وجرائدهم ومجلاتهم. فللملك عبد العزيز دور بارز في المجالات التعليمية والتربوية والاجتماعية أدى إلى انفتاح أهالي هذه المنطقة وامتصاصهم لعادات وتقاليد وثقافات الأمم الإسلامية ومن ثم بثها الى المدن والدول المجاورة في الجزيرة العربية . هكذا قام الملك عبد العزيز بعمل جليل وجهد جهيد وضعه في مصاف كبار المصلحين.



من تاريخ الجامعة

ذكر أبناء الجامعة السلفية في سلسلة الألباني الصحيحة

الدكتور رحمت الله السلفي

حينما خضت في إعداد البحث على عنوان: الاسلام السياسي وموقف العلامة الالباني منه“ الذي كلفت به للمشاركة في الندوة العلمية العالمية عن حياة العلامة المحدث محمد ناصر الدين الالباني وخدماته، المنعقدة تحت رعاية مجمع الاحسان بعلى غره وإشراف جمعية أهل الحديث المركزية في ٨ - ٩ من شهر مارس للعام الجارى، وجدت اثناء السبر والمطالعة لكتب الشيخ الالباني المختلفة شياء اعجبني وسبب للازدياد. فى الفرح والسرور والغبطة، هل تعلمون ما هو؟ ألا وهو ذكر ابناء الجامعة السلفية ببنارس فى سلسلة العلامة الالباني الصحيحة، لما رايت الشيخ الالباني يذكرهم بالتقدير والتحسين شعرت لو اعددت بحثا ولو كتبت مقالة لكان أحسن وأنفع.

فلما رجعت من دلهى عاصمة الهند بعد المشاركة فى الندوة المذكورة أعلاه شمريت عن ساق جدى للم شعث ما ورد ذكر ابنائها فى سلسلة الالباني الصحيحة منتشرا بين صفحاتها، فقلبت الصحيحة من الجزء الأول إلى الجزء السابع فوجدت ثلاثة ابناء ها يذكرهم العلامة الالباني فيها إما بالتأييد او التأييد فى مسألة من مسائل الاسانيد وإما بالتنبيه على خطأ من أخطائهم فى تحقيق الحديث ودراسة اسانيده، ولا غرو فى ذلك، فإن الجامعة السلفية ببنارس من إحدى الجامعات الاسلامية الشهيرة فى العالم اشتهرت بمناهجها الدراسية الجامعة بين القديم الصالح والجديد النافع الصالحة للفرد والمجتمع، فأنتجت نتاجا بليغا حسنا، تخرج فيها جماعة كبيرة - حدث ولا حرج - رفرقوا راية العلم والمعرفة والتحقيق والتدريس والصحافة والخطابة فى شبه القارة الهندية وفى دول الخليج وانتشروا فى العالم

داعين إلى الله بمختلف الوسائل والأساليب مغتنمين الفرصة المتاحة لهم فقاموا بالخدمات الجبارة والمساعي الحميدة التي امتازوا بها عن غيرهم واعظم ما امتازوا به المنهجية الصالحة في التحقيق والتخريج والتصنيف فقد برزوا فيه بل واقنعوا محققى العالم بتحقيقاتهم ومؤلفاتهم وأثروا على طلبة العلم وحملته واعترف بفضلهم وعلومهم عامة الناس وخاصتهم إلا من ران على قلبه أو خلق حسودا لا يعترف بفضل الآخر. بل يتقرب أن يحمد بما لم يفعل، فمن أبناء الجامعة السلفية ببنارس الذين ورد ذكرهم فى سلسلة الالبانى الصحيحة أولهم الدكتور رضاء الله محمد ادريس المباركپورى رحمه الله مدحه العلامة الالبانى وتأييد بردوده وفرح بموافقته له فى صحة الحديث الذى يأتى ذكره، واستحق له ذلك فانه كان محققا مدققا، عالما بارعا، اديبا كاملا، فقيها بصيرا أخذ العلوم الشرعية عن المحدث الشهير شمس الحق السلفى والمحقق محمد ادريس آزاد الرحمانى والاديب الرحالة الدكتور تقى الدين الهلالى المراكشى والدكتور مقتدى حسن الأزهرى رئيس الجامعة السلفية ببنارس حاليا، واختاره المجمع الفقهى التابع لرابطة العالم الاسلامى بمكة المكرمة ومجلس الاحوال الشخصية للمسلمين فى الهند عضوا لهما بسبب ممارسته للخدمات العلمية التحقيقية واختارته الجامعة السلفية كشيخ الجامعة بسبب علمه وفضله وجدارته وكفاءته الصالحة، واشتهر بدفاعه عن السنة والسلفية فالسؤال هنا ما هو الحديث النبوى الذى لاجله ورد ذكر الشيخ الدكتور رضاء الله المباركفورى فى سلسلة الالبانى فأقول: هو حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال: اخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال: خلق الله عز وجل التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة فى آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل . (١)

دل الحديث على خلق الأرض وما فيها فى سبعة أيام ولم يرد ذكر خلق السموات فيه ودل القرآن على خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام قال تعالى: الله الذى خلق

(١) أخرجه مسلم فى صفات المنافقين: ١٧/١٣٣، ١٣٤ مع النووى

السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون. (٢)

بسبب هذا التضارب والاختلاف بين القرآن والسنة كثر الكلام حول الحديث المذكور وأعله بعض المحدثين رفعا للنزاع بينهما، ووفق المحدثون والمحققون بينهما بعد تصحيح الحديث المذكور والحق في زمرتهم إن شاء الله كما يتضح للقارى فيما بعد، لأن الشريعة الإسلامية كملت في حياة النبي ﷺ واستحكمت قوائمها وقواعدها بل لم يتوف النبي ﷺ إلا بعد كمالها وبلغها النبي ﷺ أحسن تبليغ إلى البشرية جمعاء ببيان القرآن بالسنة القولية والفعلية والتقريرية، والشريعة الكاملة في ضوء مصدريها واحدة متحدة في الغايات والمعاني ولهذا دعا الله سبحانه وتعالى المسلمين إلى رفع النزاع في ضوءها فقال: فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول . (٣)

الرد إلى الله هو الرد إلى القرآن الكريم والرد إلى الرسول هو الرد إلى السنة النبوية، فإنها يرفعان النزاع الجاهلي والخلاف الاجتماعي والسياسي فلو كان فيهما اختلاف ما دعا الله إلى التحاكم إليها، إذا ثبت ذلك فعلى كل مسلم أن ينظر إليها بعين الكمال والانصاف، ويوقن أن لا اختلاف بين آيات القرآن ولا بين الاخبار النبوية ، والجميع جار على المهييع الواحد إلى معنى واحد، فإذا أداه بادی رأيه إلى اختلاف، وجب عليه أن يعتقد انتفاء الاختلاف لأن الله شهد له أن لا اختلاف فيه قال تعالى: أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا (٤) وهذا القرآن الكريم الخالص من الاختلاف بينه النبي ﷺ فخلصت سنته أيضا من الاختلاف لزما، فما التبس على بعض الناس فهم حديث أبي هريرة وأداه بادی رأيه إلى اختلاف بينه وبين القرآن مدفوع عنه في الحقيقة ولا وزن لإعلال حديث أبي هريرة المخالف للقرآن في الظاهر، الموافق له في الحقيقة، وحديث أبي هريرة هذا صححه العلامة الألباني وتأيد بتصحيح الدكتور رضاء الله المباركفوري فينبغى

لنا بهذه المناسبة أن تتبين حقيقته سنداً ومثلاً.

الحديث أخرجه مسلم عن شيخه سريح بن يونس وهرون بن عبد الله قال حدثنا حجاج بن محمد قال، قال ابن جريج أخبرني اسماعيل بن أمية عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أبي هريرة قال: أخذ رسول الله بيدي وأعله ابن المدينة كما عند البيهقي في الاسماء والصفات (٥) بأن اسماعيل بن أمية أخذ عن إبراهيم بن أبي يحيى وإبراهيم متروك، وأعله البخاري في التاريخ الكبير (٦) بأنه قال بعضهم إن أبا هريرة روى عن كعب وهو أصح والوهم فيه من الراوى أيوب بن خالد، وقال ابن كثير: هذا الحديث مما سمعه أبو هريرة وتلقاه من كعب الاحبار فانهما كانا يصطحبان ويتجالسان للحديث فهذا يحدثه عن صحفه وهذا يحدثه بما يصدق عن النبي ﷺ فكان هذا الحديث مما تلقاه أبو هريرة عن كعب عن صحفه فوهم بعض الرواة فجعله مرفوعاً إلى النبي ﷺ ثم في متنه غرابة شديدة فمن ذلك أنه ليس فيه ذكر خلق السموات وفيه ذكر خلق الأرض وما فيها في سبعة أيام وهذا خلاف القرآن. (٧) وخلاصة ما قالوا في إعلاله أنه غير محفوظ لمخالفته ما عليه أهل التفسير وأهل التواريخ. والحق أنه محفوظ موافق للقرآن الكريم لأن وجوه العلة التي أوردها المستنكرون كانت عارية عن الدليل ولهذا ردها المحققون من العلامة عبد الرحمن المعلمي اليماني في الانوار الكاشفة (٨) والعلامة محمد ناصر الدين الألباني (٩) والدكتور رضا الله الماكفوري (١٠) فالعلة الأولى عند المعلمين في حديث أبي هريرة، اسماعيل بن أمية أخذ عن إبراهيم بن أبي يحيى وهو غير محتج به، أقول: صحيح، إبراهيم بن أبي يحيى متروك، وروايته التي أشار إليها البيهقي قد أخرجها الحاكم (١١)

(٥) ٢٥٢/٢ تحقيق عبد الله بن محمد الحاشدي

(٦) ٤١٣/١/١ رقم ١٣١٧

(٧) انظر البداية والنهاية: ٣٣/١ تحقيق عبد الله التركي، وتفسير ابن كثير: ٥٩٨/٣

(٨) انظر ص ١٨٥ - ١٨٩

(٩) انظر الصحيحة: ٤٤٩/٤ - ٤٥٠ ومختصر العلو: ١١١ - ١١٢ وتعليق المشكاة ٣/ ٥٩٨

(١٠) كتاب العظمة: ١٣٥٨/٤ - ١٣٦٠ بتحقيقه

(١١) انظر علوم الحديث: ٣٣

ورمز إلى تضعيفه لكن تجريح اسماعيل بن أمية بسبب ذلك غير معقول، لانه ثقة ثبت غير مدلس كما قال الحافظ ابن حجر العسقلاني (١٢) وقد احتج به الشيخان، لاسيما وقد توبع عند أبي يعلى (١٣) من طريق حجاج بن محمد عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع به، ولهذا لم يرتض الامام البخارى بقول شيخه ابن المديني وأعل الخبر بأمر آخر وهو وهم أيوب بن خالد في العزو إلى النبي ﷺ وإلا فهو عن كعب أصح.

أقول: وهى علة ثانية أوردها المعلنون لحديث أبي هريرة المتقدم، وهذه العلة أيضا مردودة لأن أيوب لا باس به وصنيع ابن المديني يدل على قوته عنده، وقد أخرج له مسلم في صحيحه كما ترى (١٤) ويكفى في صحة الحديث أن ابن معين رواه في التاريخ والعلل ولم يعله بشيء (١٥) أما تليين الازدى له فلا تأثير له لأن الازدى نفسه متكلم فيه كما هو معلوم (١٦) وأما قول البعض "عن كعب أصح" فمردود أيضا لجهالته وعدم معرفته لدى أئمة هذا الشأن قال الألباني: فمن هذا البعض وما حاله في الضبط والحفظ حتى يرجح على رواية عبد الله بن رافع عن أبي هريرة عن النبي ﷺ (١٧) وقال العلامة اليمنى: ليته ذكر سندها ومتنها فقد تكون ضعيفة في نفسها كما يدل عليه المحفوظ عن كعب وعبد الله بن سلام ووهب بن منبه أن ابتداء الخلق كان يوم الأحد وهو قول أهل الكتاب المذكور في كتبهم وعليه بنوا قولهم في السبب أما مجالسة أبي هريرة لكعب الأحبار ومصاحبته له مما يوهم أنه تلقاه منه عن صحفه فوهم بعض الرواة وجعله مرفوعا إلى النبي ﷺ فيقال فيه "إنما يقع مثل هذا ممن يحضر المجلس من ضعفاء الضبط ومن لا عناية له بالعلم ومثل هؤلاء لا يوثقهم الأئمة ولا يحتجون باخبارهم، ولا بد أن تنبهوا لغلطهم وعلى كل حال فلا ذنب لأبي هريرة

(١٢) انظر تهذيب التهذيب رقم الترجمة: ٤٢٩

(١٣) انظر: ٢٨٨/١

(١٤) الانوار الكاشفة: ١٨٧

(١٥) انظر الصحيحة: ٤٠٠/٤

(١٦) نفس المصدر ومختصر العلو: ص ١١٢

(١٧) الصحيحة: ٤٤٩/٤

في هذا". (١٨)

والعلة الثالثة التي أوردتها المعلون لتضعيف حديث أبي هريرة هي مخالفته للقرآن فقد ذكر فيه خلق الأرض وما فيها في سبعة أيام ولم يرد ذكر خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وهذه هي العلة التي لاجلها أعله بعض علماء الاسلام الذين مر ذكرهم، والحقيقة أنها ليست بعلة توهن صحة الحديث ولهذا أجاب العلماء المحققون بعدة أجوبة، منها أن الحديث وإن لم ينص على خلق السماء فقد اشار اليه بذكره في اليوم الخامس النور، وفي السادس الدواب وحياة الدواب محتاجة إلى الحرارة، والنور والحرارة مصدرهما الاجرام السماوية والذي فيه أن خلق الأرض نفسها كان في أربعة أيام كما في القرآن إذ ذكر خلق الأرض في أربعة أيام، لم يذكر ما يدل أن من جملة ذلك خلق النور والدواب وإذ اذكر خلق السماء في يومين لم يذكر ما يدل أنه في اثناء ذلك لم يحدث في الأرض شيئاً والمعقول أنها بعد تمام خلقها أخذت في التطور بما أودعه الله تعالى فيها والله سبحانه لا يشغله شأن عن شأن.

وأيضاً انه جعل الخلق في سبعة أيام بانه ليس في هذا الحديث انه خلق في اليوم السابع غير آدم. وليس في القرآن ما يدل أن خلق آدم كان في الايام الستة ولا في القرآن ولا في السنة ولا المعقول أن خالقية الله عز وجل وقفت بعد الايام الستة بل هذا معلوم البطلان، وفي آيات خلق آدم اوائل سورة البقرة وبعض الآثار ما يوخذ منه أنه قد كان في الأرض عمار قبل آدم عاشوا فيها دهراً، فهذا يساعد القول بأن خلق آدم متأخر بمدة عن خلق السموات والأرض. (١٩)

وقال العلامة الألباني رحمه الله: ليس هو مخالف للقرآن بوجه من الوجوه خلافا لما توهم بعضهم فإن الحديث يفصل كيفية الخلق على الأرض وحدها وأن ذلك كان في سبعة أيام، ونص القرآن على أن خلق السماوات والأرض كان في ستة أيام والأرض في يومين لا

(١٨) الانوار الكاشفة: ١٨٨

(١٩) انظر الأنوار الكاشفة: ١٨٧ - ١٨٨

يعارض ذلك لاحتمال أن هذه الايام الستة غير الايام السبعة المذكورة في الحديث وانه أعنى الحديث تحدث عن مرحلة من مراحل تطور الخلق على وجه الأرض حتى صارت صالحة للسكنى، ويؤيده أن القرآن يذكر أن بعض الأيام عند الله تعالى كألف سنة وبعضها مقداره خمسون ألف سنة فما المانع أن تكون الايام الستة من هذا القبيل والايام السبعة من أيامنا هذه كما هو صريح الحديث، وحينئذ فلا تعارض بينه وبين القرآن (٢٠) ويدفع هذا التعارض ما ورد في تفسير (٢١) النسائي من طريق الاخضر بن عجلان عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ أخذ بيدي فقال: يا أبا هريرة إن الله خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش يوم السابع وخلق التربة يوم السبت، قال الذهبي: اخضر بن عجلان وثقه ابن معين وقال أبو حاتم: يكتب حديثه ولينه الأزدي (٢٢) وقال الالباني: تليين الأزدي إياه لا تأثير له لأن الأزدي نفسه متكلم فيه كما هو معلوم لا سيما وقد وثقه ابن معين وكذا الامام البخاري والنسائي وابن حبان وابن شاهين كما في التهذيب (٢٣) فهو متفق على توثيقه، لو لا قول أبي حاتم يكتب حديثه، ولكن هذا القول إن اعتبرناه صريحا في التجريح فمثله لا يقبل لأنه جرح غير مفسر لاسيما وقد خالف قول الأئمة الذين وثقوه على أنه من الممكن التوفيق بينه وبين التوثيق بجملة على أنه وسط عند أبي حاتم فمثله حسن الحديث قطعا على أقل الدرجات وكانه أشار إلى ذلك الحافظ بقوله في التقريب (٢٤) "صدوق" وبقية رجال الاسناد ثقات كلهم فالحديث جيد الاسناد (٢٥) ولا معنى لتوقف اليمنى (٢٦) في صحة حديث النسائي هذا.

(٢٠) تعليق المشكاة: ٣/ ٥٩٨

(٢١) انظر: ٢/ ١٥٣، ١٥٤، تحقيق صبرى الشافعى وسيد الحلبى

(٢٢) انظر مختصر العلو: ١١١ - ١١٢

(٢٣) ١/ ١٩٣

(٢٤) رقم الترجمة: ٢٩٣

(٢٥) مختصر العلو: ١١٢

(٢٦) الانوار الكاشفة: ١٨٩

إذا تقرر هذا، فعلى الناظر أن يوقن بعدم الخلاف بين القرآن والسنة فالذين أعلوا الحديث لمخالفة القرآن قولهم مردود ولقد انصف الدكتور رضاء الله المباركفوري في تعليقه على كتاب العظمة (٢٧) فحكى أقوال العلماء الذين أعلوه بالمخالفة ونقل رد العلامة الألباني عليهم ثم انتهى إلى موافقته إياه على صحة الحديث، والجدير بالذكر أن العلامة الألباني تأيد بموافقته إياه على صحة الحديث ودعا له بالخير في الدنيا والآخرة . فقال: "ولذلك فقد أنصف الاستاذ رضاء الله المباركفوري في تعليقه على كتاب العظمة لأبي الشيخ (٤ / ١٣٥٨ - ١٣٦٠) فحكى أقوال العلماء الذين أعلوه بالمخالفة وردى لها، ثم أعاد شيئاً من ذلك في مكان آخر (ص ١٣٧٧) ثم انتهى إلى موافقته إياه على صحة الحديث، وأنه لا حجة عند من أعلوه بالمخالفة، فجراه الله خيراً". (٢٨)

ويمكن لنا في هذه المناسبة أن نعلن بالصرامة أن :

- لا اختلاف بين القرآن والسنة

- وأن الكون مخلوق خلقه الله تعالى تدريجاً ولو كان قادراً أن يقول له كن فيكون.

- وأن العلامة المحدث محمد ناصر الدين الألباني كان متواضعاً جماً للعلم والحق

وأهلها .

- وكان ذا صلة قوية بأبناء الجامعة السلفية ببناارس يفرح بانتاجاتهم العلمية

ويستخير الله لهم.

- وأن الدكتور رضاء الله المباركفوري السلفي من أولئك الرجال والمحققين الذين

مدحهم العلامة الألباني وتأيد بعلمهم وفضلهم، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

وفي الختام أدعو الله أن يتقبل مجهودات العلامة الألباني والدكتور رضاء الله

المباركفوري العلمية ويدخلهما فسيح جناته، آمين.

و صلى الله على النبي محمد وآله وصحبه وسلم.

☆☆☆☆

(٢٧) انظر: ٤ / ١٣٥٨ - ١٣٦٠ لأبي الشيخ بتحقيقه

(٢٨) السلسلة الصحيحة: ٢ / ٧٢٦

من أخبار الجامعة

تفضل أحد خريجي الجامعة السلفية البارزين فضيلة الشيخ محمد عزيز شمس حفظه الله بزيارة الجامعة في يوم الأحد ١٢ / ٥ / ١٤٢٩ هـ = ١٨ / ٥ / ٢٠٠٨ م. وبهذه المناسبة السعيدة عقدت حفلة بقاعة المحاضرات بالجامعة بعد صلاة المغرب، ألقى فيها الضيف الكريم محاضرة قيمة على طلاب الجامعة، حثهم فيها على مواصلة القراءة واستمرار المطالعة وبذل كافة الجهد والوقت في التحصيل العلمي، وأن الدراسة النظامية وإكمال المناهج والمقررات لا يكفي لا يصل الطالب إلى درجة العالم، إذن لا بد له من الجد والاجتهاد للاعتراف من بحر العلم الذي لا ساحل له، وأوصى فضيلته طلاب الجامعة بالقيام بمسئوليتهم تجاه المجتمع وإيصال النفع إليه وتوجيهه في ضوء العلم الذي حصلوا ويحصلون عليه، وبذلك يقومون بربط هذا العلم بالمجتمع، لأن العالم الذي لا يكون سببا لنفع العباد لا يبقى له ذكر. وحث الشيخ الطلاب على اغتنام فرصة تواجدهم في هذه الجامعة وفي هذا الجو العلمي المبارك مع الأساتذة الأجلاء، وأن يستفيدوا من المكتبة، لأن هذه الفرصة قد لا تعوض، وذكر الشيخ أن أقل ما يجب أن يتمتع به الطالب في ميدان العلم ثلاثة أشياء: الأول: الخلق الحسن، والثاني: العمق في العلم، الثالث: نشر العلم. ثم إن تقوى الله وخشيته والإخلاص له مطلوب أولا وقبل كل شيء. وذكر الشيخ بعض تجاربه في التحصيل، وكيف كان يقضى هو وزملاؤه أوقاتهم أيام دراستهم بالجامعة السلفية، وكيف كانوا يذكرون ويناقشون فيما بينهم. وفي ختام محاضرتة دعا الله لهم بالتوفيق والسداد والعلم النافع والعمل الصالح.

ثم تفضل رئيس الجامعة فضيلة الدكتور مقتدى حسن الأزهرى حفظه الله بإلقاء كلمته، أعرب فيها عن سروره بزيارة الضيف المكرم للجامعة وإلقاء محاضرتة القيمة، ثم ذكر أن الضيف من أبرز الخريجين للجامعة، كان بارزا في التحصيل، ثم أصبح بارزا في نشر العلم وخدمته. فعلى طلاب الجامعة الموجودين أن ينظروا في الشيء الذي يبرز الانسان ويميزه وينفع به الآخرين. وذكر الدكتور الأزهرى أن أمثال هؤلاء الخريجين المبرزين قدوة للطلاب في التحصيل والاستفادة وفي النفع والافادة. فعليهم أن يراجعوا أنفسهم ويدركوا مدى أهمية تواجدهم في هذا الصرح العلمي المبارك. وختم كلمته بالشكر للضيف الكريم والدعاء له وللحاضرين بالتوفيق والسداد. ☆

(أسعد أعظمي)

المجلة تهدف إلى

- ☆ إعلاء كلمة الله، والدعوة إلى الاعتصام بحبل الله، والتمسك بكتابه، وسنة نبيه ﷺ، بعيدا عن التحيز الفكري، والتعصب المذهبي، وتبليغ رسالة الإسلام، وتنوير الرأي العام بمبادئها وتعاليمها الصحيحة ودحض الشبهات عنها، ورفع مستوى الدراسات الإسلامية والثقافة الدينية.
 - ☆ مقاومة الأفكار الدخيلة، والتيارات المنحرفة، والمباديء الهدامة، وضلال الزيغ والالحاد، وسائر المنكرات، بأسلوب علمي رصين ملائم لروح العصر مع التجنب عن لغو القول وسفاسف الأمور وكل ما فى نشره ضرر للمسلمين أو خطر على وحدتهم وتضامنهم.
 - ☆ مؤازرة الكتاب والأدباء الاسلاميين، واستنهاض همهم لتناول موضوعات العصر، وشرح تعاليم الاسلام السمحة، ليتمكنوا من الذود عن الاسلام وقيمه، فى تعمق ووعي وجرأة ودأب، وعن إيمان وإخلاص.
 - ☆ إيقاظ الروح الدينية، وبث الوعي الإسلامى فى الشباب المسلم، وتزويدهم بالثقافة الاسلامية الواسعة، وإعدادهم للاسهام فى معركة اللسان والقلم، وتبصير المسلمين بمزايا الشريعة الإسلامية والرجوع بهم إلى مصادر الدين الأصلية من الكتاب والسنة.
 - ☆ نشر العلوم الاسلامية والعربية بين المسلمين فى الهند، وتعميم اللغة العربية بين المثقفين، ورفع مستواها كتابة وخطابة.
 - ☆ التوجيه الديني السليم للمسلمين فى القضايا الراهنة، والمشاكل الناجمة، حتى يتمكنوا من المضي فى طريقهم على هدى وبصيرة.
- والله هو المسئول أن يهدينا إلى سبيل الرشاد.